



مجلس شورای ملی
کتابخانه مجلس شورای ملی
مجلس شورای ملی
کتابخانه مجلس شورای ملی

مجلس شورای ملی
کتابخانه مجلس شورای ملی
مجلس شورای ملی
کتابخانه مجلس شورای ملی

مجلس شورای ملی
کتابخانه مجلس شورای ملی
مجلس شورای ملی
کتابخانه مجلس شورای ملی

بازدید شد
۱۳۸۱

مجلس شورای ملی
کتابخانه مجلس شورای ملی
مجلس شورای ملی
کتابخانه مجلس شورای ملی

کتابخانه مجلس شورای ملی

اسم کتاب: مجلس شورای ملی

مؤلف: مجلس شورای ملی

موضوع تألیف: مجلس شورای ملی

شماره دفتر: ۱۳۹۸

شماره: ۱۲۹۷

کتابخانه مجلس شورای ملی

اسم کتاب: مجلس شورای ملی

مؤلف: مجلس شورای ملی

موضوع تألیف: مجلس شورای ملی

شماره دفتر: ۱۳۹۸

شماره: ۱۲۹۷

الساكنة العسكر والمعاد القريب بعد الحج والافتخار بالكر والافاقه ما بعد المعاجزه منها الى الاسلام والتأني في قوله وأخر الحديث قالنا كذا يعني الصم والضعيف انما اهل الحكماء والخطبة بنا فحدثت الحماة من البرفنة اشعت تحتها اضواءها وتبع بعدها الدخانيه على بن ابي اسحاق فصر صياحه الفرج والمعاد من تمام الكرم والنجي وراك الطائفة منها كذا في شعره وتفضل عليه وآله وكثر في الحرب والتمزق لقاط الطائر وقدره المشقة ونفذ له الطاهره على عيوب الطائفة في ذلّه والحيح والعيص من الاحباب ورواه عن علم كفاستدلى على وجوبها في ما يحدث الاخرى في مصنف السند ما في رواية حماد وذرارة وهما غير الذين في الجواب والموسيد له هذا الحديث في بعض النسخ الطاهره الدلالة وقوله صلى الله عليه وآله ان مات هذا وهكذا صلى الله عليه وآله في غير ما في شعره انما ماتوا في الحافظه على وجهه والارض والسموات استيفاء او كما في رواية التي استشهدوا فيها انهم اوردوا في الاشارة بتركها وهو يردى اللكم بغيره ما في ذلك **الباب الاول** في قصصه **الاول** في الوصية والصلوة وفيه مقاصد **المقصود الاول** في الطهارة وفيه على **الحجة الاولى** في الوضوء ما يستلزم به وفيه فضيل **النص الاول** في قصصه ورواه عن رسول الله صلى الله عليه وآله والآله من غيرته على علم اربعة لمادات **اول الفصاح** ذرارة زباني فاحكى لنا ابو جعفر الميمون ورواه رسول الله صلى الله عليه وآله في ما يندرج تحت ما فاضل الى النبي فاحكنا كما امرنا واسلمنا على النبي من اهل البيعة تروى عنه بينه وبينه البليغين جميعا ثم اعاد الذي في الاول فاحكنا على النبي ثم خرج من اهل بيعة اعاد النبي صلى الله عليه وآله ما صمما على النبي فاضل به كاضع النبي ثم خرجت بيعة ما في قوله راسخ في طوعها في الآخرة **ب** ذرارة قال قال ابو جعفر الميمون الاحكام في وصية رسول الله صلى الله عليه وآله وكذا بعد ما يعقب فيه شيء من ما روى عنه بين يديه ثم خرج ذرارة في شيء من قوله ثم قال هذا كانت الحكمة ظاهرة في قوله فلا تهاجموا وضعوا على رقتة النبي فتركوا في معادله شيء من

الملة على أطراف أصابعه ثم عزف نيفته ملاها وفضها على رقعة الديري وتركته عليها
حتى جرى الماء على أطراف أصابعه ومس مقدسه وظهر ديبه بآثاره وبقية بلبثه
→ حماد بن عترة قال كنت أعاذ عذابي بعد الله بك دعا بما به لك أنه ثم عزم به
ولم يركه فغم به يد الخيل ثم ركض فغم به يد الديري ثم فرغ عليه يد وجلبه وتراها
موضن من الحيرت حدثنا ابنه العتري في الوضن ٥ ابو عبد الله قال وضنت باعتر
عليه السلام وقد بال فناولته ما فاستحي فربت عليه ففضل لي محبه وكنا نعل به
ذراعاه الامين وكنا نعل به ذراعاه الايسر ثم غلبه الله الذراعاه ووجبه **ق**
ما مضته صدق الاحاديث الاول من ان ابنا قزيعه الكرمي عاقد من ماء بكر ان يستبذنه
ان استدمك الله الوضن والامر احضاره ليس من الاستعاذه للكرهه ترها الله عليه السلام
من على الكرهه والافساد فادعوا له اصحاب وضنوا عليه من الاخيار ان الاستعاذه للكرهه
وجلبه السلام واليد **فصل** في ما رواه عن ابن ابي عمير عليه السلام كان لا يدعهم يقولون الله عليه
قول لا حب ان شئت فقلوا احدا كراهه والكافي والتهذيب عن الحسن بن علي الوشاء قال
دخلت على الرضا عليه السلام فبينما يدبه ابرني برهان تيمانه للصلو دخلت عليه فاني
فانسه فقلت لشيء اني اصاب على بك تكلم ان اوجرتك فقلت وترا فاذرنا فقلت
وكيف قلت فقال ما سمعته يقول فتركنا برهانك ربه فعمل على حاله والاشتر
عباده ربه احدا وهما ان الوضن للصلو وهي العباده فاكره لا يشتركنها احد وهما ان
انضعت ابوابا لالاسلام والثانية بان وقع بها البرهم من شتى الامور وهو حجة ما
انما يعجزون عن عمل الاصحاب ويعتدون ان الحديث الحسن الوارد في فعل الصلوات فهاهم
بالسنة على الرواية الاولى من ارسال الصدوق رحمه الله في كتاب من ارجعهه الفقيه رحمه

یا حسن

[illegible]

ليان حواره وما قرأه يعلم ان قول المرتضى حق الله عنه غير بعيد عن الصواب وان كان المراد
بين الاصحاب وخطي انه لاستدل على هذا لما بين المطلق فيصير الى الفرق الشامع المتعارف المتابع
المتعارف فيفسل الله عنه من قوله في السفل نصف الامر به وقوله تعالى فاضلنا جميعا
اليه لو كان بعينه الله اعلم قوله ثم سجد الجاني حياء ما وجد في بعض نسخ المذهب
والا لما صح وهو لما في الفا فيمكن ان يستدل به على ما يلج تركه من ابن الحزمين وتوطى
اليد على الوجه ولا يخفى ان الادلة الثلاثة التي استدلت بها العلامة على وجوب الابدان ما على الوجه
جارية بيننا وما مرود عليها الشروط عليها ما من غير فرق استدلت بالذكري بالاصح
من الغرض ان كان معه امر الالهي اعجاب عنه ان الغالب في استعمال الفصل ان كان ذلك كقول
لهم منه وجوبه وفيه نظما ان المطلق فيصير الى الفرق الشامع الغالب ان ترى فيبقى على حال الغرض
المورد به على ذلك كما عرفت به وقوله عزاد الذي في الاما كان الطمان يقول ثم دخل في قوله
الطمان الامارة على الانحلال الابتدائي مشاكلة قوله ما بعد ثم عاد الى قوله لا يثبت تطرؤ المشاكلة تقدم
المشاكلة الفصح على المشاكلة بالكرهان كان اكثرها الا في اسم زعموا بان يتشبه قوله تعالى فهو من
يتشبه على طبعه مشاكلة قوله تعالى فهو من يتشبه على طبعين ويمكن ان يقال انه لطاني الامارة بآياتها
يا ابا عبد الله ركنها وقوله في الحديث الثاني في تعجب شيئا من ان الغيب يفتح لقانون
واسكان العين قدح من شرب ما يقتضيه هذا الحديث من وقوعه عليه السلام الا انه يبين فيه ما
ما اشتبهه من تعجب وضع الاما على العين واستدل عليه في قوله في قوله عز وجل انما
صلى الله عليه والكان يحب اليامن في تعمله وتقبله وهو هو وقوله الله تعالى لا اله الا الله
لما عاضه من هذا الحديث الصحيح واستدل في التعريب ان وضع الاما على العين يمكن في الاستدلال
واستنبط لعدم دلالة على الاستصحاب وربما استفاد من قوله وضعها على عينه وقوله

وبما قضت المحدي الاول من ان علي السلام
ادخل يده اليه فاحذ كفاه من آ، وفيها
تطويعها ما الاول

المستحق للصحة بغيره البطل المحض رارة واجبيده الحذاق ويزعمه ان لا ينجس بالذنوب
الروايات انما تنفرد لولا ان كانت في الامام عليه السلام بغيره البطل انما كان بغيره ومنه
ولا يجوز ان يكون ضله عليه السلام لانه لا يجوز ان يكون الضلال في الامام عليه السلام
عنه لا يستدل بالروايات التي لا تستدل بها الحديث وقالوا في الجمل للشيخ في قوله
وتسبب الله ميتا ناصيتك هذا بعض الامر وهو يقتضي الجواب ولا يخفى ان لا ينجس بالذنوب
بم القريب ليقين كون الجمل الطهارة هنا يقتضي الانشاء ولا يجوز ان يقتضيها معطوفا على قوله
وسند جاحث قوله عليه السلام فقد يخرجنا اما على هذا التقدير فلا دلالة في الكلام في قوله
انما الكلام في بغيره وعطف الفعل على الاسم باصنافه من الامور المشايعة والكلام السابق عند
كما في البيت المشهور للشيخ في قوله عيسى اعني ان من لم يزل يشق بعبثه في قوله
وهذا يظهر ما قلناه بعض اصحابنا من لانه هذه الرواية على اولوية مسج الدعاء في قوله
والذي باليد في ظاهره والله اعلم بحقائق الامور وما قلناه الحديث التاسع والعشرون
المسج بغيره البطل والامر بالاستيفاد لا يخرج من كمال او الشيخ جمل على الحقيقة ثم قال
ان يكون ارداه اذ حقت وجبه واعضاء طهارته ويجوز ان يكون ارداه الجهر الذي من قوله
يضع يدك في الماء الذي في جبهته او اجابيه هذا كله واستعدوه الذي وجه الله
حاشا لاستصحابه لا يسأل الله ما في يد من هذا فكيف ينالها عزة ذلك وامن
بالاخذ من جبهته او اجابيه ولا يخفى ان الاحتمال الاول فيه في نهاية العدد لا يسأل الله
قديمه بفضل الله وهو صريح في عدم الجفاف وفي جعل الخبر الاول على الحقيقة استدلنا
بمسج القدمين والعامة لا يقتضيها الاية البطل لا بما وجدته فان قلت انهم يجوزون طلاق المسج
على الفصل فيمكن تنزيل الكلام على ما يوافق فيهم فاسد قلت ما قلناه الحديث من المسج قبل الا

المعبر

اعلى الله مقامه وبين من تلحقه من علمائنا في رده من اقدم فلا بأس بطلاقه فان لم يقدح في
الرجال وازداد ما يحسن به حقيقة الحال في هذا الباب انفسه في سواد القتل والقول
وبالله العزة والشيخ في الكعب يطول على ما زعمه الا على العلم المرفوع فيظهر القدم الواقع في
المفصل والمشط الثاني المفصل بين الساق والقدم الثالث عظم ما بين الاستدارة والنع في
الساق والقدم له زائدان في افعلا تداخل في حفر في بقية الساق وزائدان في اسفله في
خبر في القعب وهنات في وسط ظهر القدم اعني وسطه العظمي ولكن شق في ظاهره ليس
لاذكا زاد في حفر في الساق وتعتبر عنه بالمفصل ايضا اما الجوارحه له او من قبل جسمه
باسم الحبل الرابع احد النيات من بين القدم ونحوه الذي قاله النجاشي وهذا المعنى الاخير
الذي حل اكثر العامة الكعب ولا يثبت عليه ولا يحصى انما هو عظم مطبق على جلده واما
المعاني الثلاثة الاول كلامهم قد مر انه واحد لا يخرج منها وان كان بعض ما رآهم اشتد عليه
على بعضها من بعض المعنى الاول ذكره من اصحابنا الذين عدا لروايتهم في كتابه الذي الله في
الكعب وصريح عبارة المفيد طاب ثراه منطبق عليه فانه قال الكعبان هما قنات القدمين ام الساقين
ما بين المفصل والمشط والمعنى الثاني ذكره جماعة من اهل اللغة كصاحب القاموس من قوله
الكعب كل مفصل العظام والرواية الاول فظاهر فيه وهو المفسر بحسب الظاهر كلام من
والمعنى الثالث هو الذي يكون في رجل البقر والتمن فيه وما يوجب به النار كما قاله صاحب
وهو الذي بحث عنه علماء الفرج وقال به الاصمعي محمد بن الحسن الشيباني في كتابه عن العا
في كعبهم وهو الكعب على الحقيقة طاب ثراه وعبر عنه في بعض كتب محدثي المفصل وفي
بعضها جميع الساق والقدم وفي بعضها بالناق ووسط القدم وفي بعضها المفصل ووسط
الاصحاب عليه وقال في المشي بعد ما قمر بالناق في وسط القدم فذكر في عبارة علماء الفقه

باني هذا القول لا يخفى في قوله من لم ينجس كان اولي الفناء والنجس على كل شيء
عليه السلام راسه من لم ينجس من خلا عن هذا القول لا يسمع له المعاني الحاصرون في
فانهم كانوا اكثر ما يحضرون مجلسه عليهم السلام فكل من حضره عليه السلام انما هو المسج
بغيره البطل انما هو جليل اسمه المعاصرون فقال عليه السلام نعم وشاهدنا في
الحاويات كثيرا وانه اعلم بحقائق الامور **الفصل الرابع** في تعيين الكعبين في
احاديث **آمن اصحاب** زيادة ولحقه بغيره او جعفر عليه السلام انما هو من
رسول الله صلى الله عليه وآله فدل على جليل او قوله في ما ثم حكى عن رسول الله صلى
عليه وآله اني انتمى الى المسج قالوا فقلنا له صلى الله عليه وآله فابن الكعبان قال ههنا في
دونه في الساق قلنا هذا ما هو في هذا الساق **باب** احسن من بين ابي
الحسن ارضا عليه السلام قال سألته عن المسج على القدمين كيف هو فوضع كفه على الاصابع
الى الكعبين الى ظهر القدم **فصل خامس** في تعيين جعفر عليه السلام قال الوضوء واحد
ووضعت الكعبين ظهر القدم **اقول** الطست وروى بالسين
والشيخ معا والقول انما يشرب منه والمنطقة دون قوله الاخيرين وروى الساق اما
بمعنى تحتها بمعنى ظهر قوله في الحديث الثاني في ظهر القدم تفسيره ان لقوله الى الكعبين ليس
الماء بظهر القدم خلاف ما قلناه بل ما ارتفع منه كما يقال لما ارتفع فلو من الارض ظهره
ظهره فلو ظهر القدم في الحديث الثالث فانه لا مانع فيه من اعادة كعبين ومنه
تضمنه من قوله الى الوضوء واحدة واحدة ما يستدل به القائلين من اصحابنا بعدم
استحباب العسلة الثانية كالصديق والكعبين قد مره ووجهنا مستكمل عن غير ان
شاء الله تعالى ولا بد في هذا المقام من الكلام في تحقيق الكعب فانه من المعارك الغريبة في اللغة

عند الوضوء

من الامر بتجصيله في معنى الكعب والاضابطه ما رواه زرارة في الصحيحين في قوله
الاولى وقال في الخبر مراد بالكعبين هذا المفصل بين الساق والقدم وبعبارة علمائنا انشاء على
المفصل استدلوا بذلك الرواية وبان استيعاب ظهر القدم كما يعطيه بعض الروايات بغير الاستدلال
اليه وانما عرفت من رده وجهه عنه بالمفصل لوافقة الرواية ولما لا يشبهه المعنى الاول وانما المفصل
افهم من المسح اليه مسح الى المفصل في الحقيقة واراد قد مر الله روحه باشتباه عبارة علمائنا
لما كانت محتملة بحيث يحتمل المعنى الاول والثالث بل ظاهرها اقرب الى الاول ومع الاستدلال فيهما
في الحاصل فيظهر على المعنى الاول التحقيق يقتضي جعله على الثالث وهو الذي انطبق عليه الرواية الصحيحة
واعتمد بكلام علماء الفرج وشاع نسبته الى كل من قال بالمسح ولا بأس بتقليد عبارات بعض اصحابنا
يظهر في الجملة وتبينها بما ذكره عن الانظار على ما ذكره قد مر الله روحه قال ابن الجوزي الكعب في
ظهر القدم وروى عن الساق وهو المفصل الذي تقدم العزوب وقال السيد المرتضى في حاشية الكعبان
هما العظمان الثانيان في ظهر القدم عند معقدا للركب وقال الشيخ الكعبان هما العظمان الثانيان
في وسط القدم وقال ابو الصلاح الكعبان معقدا للركب وقال ابن عسقلان الكعبان ظهر القدم في
انزاد يرس الكعبان هما العظمان الثانيان في ظهر القدم عند معقدا للركب وقال المحقق في بعض
الكعبان عندناهما العظمان الثانيان في وسط القدم وهما معقدا للركب ثم استدل على ذلك الرواية
الاولى كما فعل العلامة في المشي والخطوة هذه عبارات اصحابنا ووافقتهم ولا يخفى عدم ايرادها
عن الانظار على ما قاله العلامة طاب ثراه فانه قد مر الله روحه لا يكره الكعبين في ذلك وفي
القدم كيف وقد مره في المشي والركب وبغيره لانه يقتضي على كل من قاله ان المسح على القدمين
في المفصل والمشط بل هو العلم الواقع في مسطح الساق والقدم وهو الذي ذكره المشركين وغيره
انت خبيران في تقليد عبارات اصحابنا على هذا المعنى بعد ما عرفت عبارة المفيد وجهنا في قوله

الاجزاء المستفيضة الواردة في صفة وضوء البرق على الله عليه وآله وصفة وضوء انبثا
عليهم كان تلك الاجزاء اجزاء خالية عن شبة الضلالت وسبب حديث عبد الرحمن بن
كثير الطائفي المتعلق بالقبول بين الاحصاء فانه مع اشتراكه على كثير من السنن كالصفة والاشارة
خال عن الشبهة ولي تفرقا وتلنا بعد دلاله الاحاديث المروية في صفة وضوء رسول الله
الله عليه وآله على عدم ثبوت الضلالت لان الغرض منه انما كان بيان الفرق بين ما يتصل به
من قوله صلى الله عليه وآله بعد قراءته هذا وضوء لا يتصل به الصلوة الا به فلا يمكن ان يتصل
بشئ ذلك في الاحاديث الواردة في صفة وضوء انبثا عليهم السلام حديث ابي بكر في صفة
ابراهيم بن علي بن محمد بن ابي عبيدة ومحمد بن عيسى في صفة وضوء اليقوت والصادق عليه
والنقطة الاسلامي محمد بن يعقوب الكليني قدس الله روحه بعد ايراد حديث عبد الكريم بن
الوضوء انما هو مرة مرة لانه عليه السلام كان اذا اورد عليه امران كلاهما طاعة الله اخذ احدهما
اشدهما على يده هذا كلامه زيدا كانه واما ما تقدمه ظاهر الحديث في الصلوة السابعة من قوله
عليه السلام وضوءه متى مضى فهو ليل عظمى علمنا المتأخرين وخالفه عنهم على هذا القول باستحباب
الصفة الثانية وقال الصدوق بعدم استحبابها وهو موافق لما قاله الكليني رحمه الله وقال
الثقة الجليل محمد بن محمد بن ابي نصر البرقي في نوادره واعلم ان الفضل في واحدة واحدة
من زيارتي اثنين روي عن ظاهره في بيان الوحدة ويظهر الصدوق في اجازة المرقن بانقطاع سبب
وحملها على التخييل بدور شعبة الشيعي في الذكرى بان الاخبار التي رواها بالمرتين في التخييل
متصلة بحصة الاستدلال والحمل على التخييل خلاف الظاهر ولا يخفى احتمال تلك الاخبار لغير
طائفة من اهل البيت يروى عن علي بن ابي طالب عليه السلام في قوله وضوءه متى مضى ان وضوءه الله
انما هو سبب ان يتحاشا ان يكونوا من الخلق من ان تارة ثلاث ضلالت وسبب واحدة وقد

استحباب

من اربع مائة حتى الله عنه انه كان يقول الوضوء سبب ان يتحاشا ان يكونوا من الخلق من ان تارة ثلاث ضلالت وسبب واحدة وقد
فيما يروى هذا الاحتمال ما تقدمه الحديث العائز عن حديث ابن عباس بن عبد المطلب من قوله الصادق
عليه السلام في جواب السؤال عن الوضوء الذي انقضاه الله على العباد من بين سببين فان المراد
بالمرتين في الضلالت والاحتمال الاستدلال لثبوت الضلالت فانه انما كانت مما عرفت الله على العباد في
خير ما له مع تمام الاحتمال لا يستدل بالثبوت لاجزاء الله على رجحان الوحدة سبب
عن المعارض ويرى القائلين باستحباب الشبهة الاجزاء الذي مثله ابن ابي عمير في قوله
في السور المرتان فضيلة واجماع المسلمين ثم قال ولا يثبت الخلل من خالده من اجابا يا
لا يجوز المنة الثانية لانه اذا عرفت الخلل من خالده من اجابا يا لا يجوز المنة الثانية لانه اذا عرفت الخلل من خالده من اجابا يا
وهذا الاجماع لم يثبت على تلك التي وثقت على كلامهم سواء ثبت في الحديث وانما اجابا
الامور وما تقدمه الحديث الرابع من قوله اليقوت عليه السلام في جواب السؤال عن طهارة العزفة الواحدة
فهم اذا بالغت فيها معناه اذا بالغت في اخذ المأكل مما يان ملائمتها بحيث لا تنفع معه شيئا
ويمكن ان يكون الغرض من ذلك غسل العصى بها يا امير المؤمنين عليه السلام ما رواها الرجل قوله قوله
عليه السلام والثباتان يأتان على ذلك كله اي العرفان في كتمان في استحباب العصى لا يتصلح
فيما التفت للمبالغة وفي هذا الحديث دلاله على الاكتمال والصلابة في الشبهة الغرض وما
تقدمه الحديث الثامن من قوله اليقوت عليه السلام لا يروى في زيادة المكسورة والراء المحلة في
الياء المحذرة فثبت ان تلك الصريح في الحقيقة كما روي عنه آخرون وهل يستغنى عن
الثبات حال الاختصاص لما يدل على عدم الجواب فقط كما يقول الصدوق في الثاني على كل حمل
وقد ذهب اكثر اصحابنا الى تحريمها وهو لا يذهب بعضهم كما في الحديث وابن ابي عمير في قوله
علم ترتيب الثواب عليها فقط وفي التحريم وهو في الفيد على التحريم من قبل طائفة من

انه

كما حرم به ابر الصالح الطائفي ان كثر المسح بها لم يخرج من على الضوء وتا في الضوء
المسح بها وهو كما ترى ويستنبط من قوله عليه السلام في قوله بعضهم وانا لا اعلم به انه لا يشرط
في العمل بالصفة في ابدل الضلالت العلم باطلاهم عليه وقوله انك فاني كناية عن قوله
راضع التغير بالكتابة اما من ذلك لرجل من الامام عليه السلام في حديثه عن رجل من
يكون مراده عليه السلام قوله فثبت ان تلك الضلالت تثبت الضلالت لضعف الضلالت
يكون الامر بالصفة في غسل الرجلين كما ورد منه من انما كان عليه السلام على من يغسله
الرجلين تقيتة الرشيد والصفة مشهورة او روي عن الصادق في الارشاد ويروى هذا الحديث
هذا هو الفعل الذي استشهد به العامة انه الفصل الميز بينهما وبين الخاصة واما قوله في
الضلالت ان شئت ما يكون الا في ذلك بدعة عندنا فان الله لا يشترط عليهم في الوضوء الا واحد
يكون دليلا على ذلك فاعلم ان شئت ما يكون الا في ذلك بدعة عندنا فان الله لا يشترط عليهم في الوضوء الا واحد
واجبة وهم ربما يتركونها ويمكن ان يستنبط من قوله عليه السلام في الحديث العائز عن رجل
ويذهب الغالبين الى ان لا يستغنى من الاول وعدم تقيته في الاستغناء من الغايط
ولا يبعد ان يستغنى منه كذا الاستغناء من مقدس ما من الوضوء ومعدوم انما الله كما قاله
بعض اصحابنا **الفصل الثاني** في ثبوت من الاحكام المتعلقة بالوضوء وشروطه من
مستحبه ان شئت حديث **ابن الصالح** زياره عن ابي جعفر عليه السلام في الوضوء قال اذا
جلدك للآفة شئت **ب** زياره ومحمد بن مسلم عن ابي جعفر عليه السلام قال انما الوضوء
من حدود الله يعلم من طهارة ومن عصبه وان المؤمن لا ينجس شئ مما يكتبه مثل الذين
على جعفر بن محمد بن موسى عليه السلام قال انما الضلالت عليه السور المديح وبعض
ذراعه الا الذي يجرى من المصالح انما لا يفتن انما لا يفتن انما لا يفتن انما لا يفتن

يدخل الماء تحتها ان ترمه **ج** عبد الرحمن بن الحجاج قال ثابث ابا ابراهيم عليه السلام عن الكوفة
عليه السلام او كان به ليجزاه كيف يصنع والوضوء وغسل اليدين وغسل القدمين وغسل
ما وصل اليه الغسل ما طمعه اليدين اليدين وما روي ذلك ما لا يستطيع عليه كذا
الجواب ولا يشرحه **د** عمرو بن زيد قال ثابث ابا عبد الله عليه السلام عن رجل من اصحابنا
بالحمام عليه السلام في الوضوء قال شئت **هـ** الملقون عن ابي عبد الله عليه السلام انه سئل عن
الرجل الذي يده اليمنى قبل ان يغسلها في الاذنة قال لا بأس به من حيث الدليل وانما ان من الغايط
ثابت من الغاية **و** زياره عن ابي جعفر عليه السلام قال اذا وضعت يدك في الماء فقل اللهم الله
بانه الله ما جعل من الترابين باجلين من المظهرين واذا وضعت يدك في الماء فقل اللهم الله
زياره عن ابي جعفر عليه السلام قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله يقرأ في وضوءه
بصاع والماء يعلو ويصفق والصقاع ستة ارجل **ط** زياره عن ابي جعفر عليه السلام قال اذا كنت
فاعد على وضوءك فقل قد غسلت ذراعتك ام لا فاعد عليها وعلى جميع ما شئت في ذلك
لم يقبله او تسبح بها على ما دامت في الماء الوضوء فاذا فزت من الوضوء وقوت منه وقوت
في حال الوضوء في الضلالت او في غيرها شئت **ي** بعض ما عليه عليه السلام في قوله
يكون امين قال قلت له الرجل منك بعد وضوءه قال لا بأس به من حيث الدليل وانما ان من الغايط
عبد الله بن سنان قال ذكرت لابي عبد الله عليه السلام رجلا من بني النضير وثقت به رجلا من بني النضير
ابي عبد الله عليه السلام واني علمته وهو طبع الشيطان فقلت له وكيف يطعم الشيطان فقال
سأله الذي ياتي من شئ حتى يات به الله من ذلك من على الشيطان **ي** في قوله تعالى
ابي عبد الله عليه السلام سئل عن رجل كان به الفرية في راحة اليد فوجدت لك موضع الوضوء
فصعبها بخرقة وقوتها فوجدت عليك اذا وضوءها ان كان في يده الماء على الخرقه وان

والصلاة
الوضوء

[illegible]

وغيره على محل الكلام والصبر في قوله عليه السلام في كونه الحديث في الارب الايام به اما الجواب
عدم الوضوء والدليل على بطلان الاولى فان لو اتوا الى الحديث المذكور وقد صدر الحديث
واما غيره فالى الوضوء والدليل على بطلان الاولى فان لو اتوا الى الحديث المذكور في الارب الايام
عليه الوضوء على الاكراه الحديث يقتضي التحريم في ذلك الوضوء فالجواب عن هذا عن طريقين
هذا الحديث يقتضي جريان السعي لطلبه بطريقين ومن وجهه قوله قلت فان لو اتوا عليه هكذا
قالوا الى الحديث عليه السلام في الحديث فامر في الوضوء منه ثم امرت عليه في فسة اخرى فامر في
وقال ان عليه السلام امر بالمعادن الا لاسوه انزال الى القبر في الحديث عليه السلام واستحيى ان يمسها
فيه الوضوء قال العلامة في المشي لاغتسال الاروى داروى الحديث فانه مع رواه وادله
على تلك الزيادة اذ اذكر حجة وكفى بمنزلة الزوايين فقال لا يعلق الزيادة هنا فقرة
لانها تدل على الاستصحاب مع ان الفقرة لا تنضم الى الحديث لانها تعلق هذا الخبر وليس
تفسير لما دل عليه لفظ الامر به لو كان تغير الحكم الحان المستعمل على الزيادة متناهية في الكلام
اعلى من مقامه وهو كالحسن ولا يجب عليك التعمير ان في نسخة من هذا الحديث وقد
وجوب المغز في فية الوضوء للوجوب وانما نظير الغاية في بيان ذلك ان وجوب الغرض
هو المستند فامر عليه السلام في هذا نص في نسخة الاولى اذ الامر بالوجوب وقوله ^{عليه}
في نسخة الثانية لا يامره ان يغتسل فانه ذلك الامر كما لا الاستصحاب فلو كان قصد الوجوب
في فية الوضوء واجبا لزم تغير البيان عن مقتضاه واما مقتضى الحديث المتأخر من
قوله عليه السلام المدي منه الوضوء قال الشيخ اعلم على ان الغيب لا الاجابة وكان من شرطه
ظهوره في ترك الوضوء منه قال هذا عن موضعنا هذا كلامه وهو كما ترى قال العلامة في
شيء مما يحل على الاستصحاب في نسخة من ذلك الحديث ^{في نسخة}

عليه قال ولحق على القصة كان اولها فاني العانة مطبقين على النقص المذموم وماقتته الملائكة
السابع من عدم نقص الخلق والرمات والمدة موضحة وما اقتضاه من الخلق العظيم بعض الامامة
الاحاديث الواردة في خلافة علي كرم الله وجهه على القصة فاما الاحتجاب بالملء والكم والتعدي
ما يجتمع في المحرم من النقص وما اقتضته الحديث فان من عدم النقص بالقبول لا خلاص فيه
بين اصحابنا الا ان من الجدية وما اقتضته من عدم النقص من الغرض خالفه في ان يابى فيه
فيه والروايات بما اقتضاها ضعيفة وربما حملت على الاحتجاب وما اقتضته الحديث العاشر
من عدم النقص بالقبول هو العرف بين العلماء قالوا ان الجدية تقتضي في صلواته مقاما
لنظر الامام ما اضيقه قطع صلواته واعاد الوضوء واخرج رواية جماعة وهي ضعيفة لا تسلم
بعبارة ائمة الاخبار والصفوة اتم بحثنا في الامور **الفصل الحادي عشر** في آراء ائمة
سنة عشر حديثا **الفصل الثاني** في معرفة ما راجع الى ابعاده عليه السلام
اذ ادخل الخلق فقل بسم الله اذ قلنا من الحديث الرجل من الشيطان الرجيم والرجيم
فقل له المذموم الذي عاقب من الحديث الحديث وما طعن الاوى **باب** عام من حديثه **باب** في
الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله من قرأ القرآن قال بشيئ من الآيات
والطرائف الشافعة تحت الايمان المخرجة ومناضع العز في الدنيا ومن اضعف الحق في الدنيا
محمد بن اسمعيل بن زياد عن ابي الحسن الرضا عليه السلام قال سمعته يقول من قال الحمد لله في
ذكره اضعف عنه الجلال والاعظام ثم يفتخره ذلك حتى يقول **باب** عن يزيد الراسي
اباعده عليه السلام عن التبع والتمسك وقال قال لورضع في الكيف في اكثر من
الكرمي وحده الاوبة **باب** محمد بن عيسى عن ابيه عليه السلام قال قال محمد بن زياد قال
علي كرم الله وجهه والتمسك المندى في الله والادان وانت على الخلافة كراهة من علي بن ابي طالب

[illegible]

عمار اسباطى عن ابي عبد الله عليه السلام
قال سالت عن الرجل اذا اراد ان يمشى
يا عباد الله يا المعتدة او يا الخليل فقال
يا المعتدة يا الخليل من

ومررت بها فقلت فهاذا الكتاب الذي احببته له حتى جعله **لقد** حزين في
عبادة الله على ما كان من قبل من حياته ولرب قيل ان له فرجة من اعادة الغسل
ع ذروا قال قلت كيف غسل الحبيب فقالوا انهم يرون اصاب كفه من عرقها فلما
قربوا به فاقام ثم صلب على راسه ثلث اكنة ثم اصيب على سبكه الا من يترقب على سبكه
الا من يترقب فاجري عليه الماء فقد اجزاء **الحديث**
الا على غسل المدين قبل غسل النجاسة جده المرفقان وكلام جماعة من سائر
الاف من الذين وفوا لشيوخنا في الحديث الثالث والرابع فوج دالة عليه وعلى الالة
افضل المسلمين وفي رواية مما عرفت في عدا الله عليه السلام اصابا من سائر الالة
عليه على كنهه فليعلم ما دون الحق وهل يتقبل استحياء ما اذا كان الغسل
موتيا ومن التلذذ بالاستحياء لم يتبع الا الغسل من الكبريت مع العلة لا لا طاق في
محتاج ما اعتقد هذا الحديث وما بعده من اجزاء غسل النجاسة على الوجه ما اطهر على ما
واعا الخلال في غير من الاعمال في الغسل في حقه الله في ذلك فيها وبينه وبينه كما
اومد وية وجهه من الغسل وسبع ما هو الحق في الاشياء انه تعالى قوله اليك في الحديث
الشافعي وتولى ان يثبت على اليد وما استفيد منه وجوبه على اليد ووجهه وهو ما
عنه من اصحابنا رضوان الله عليهم بالولاية لانه في وجهه ما يدل على وجهه اذ لا يجر
الجليتين الشريفين على وقيرة واحدة مع انه لا اله الا الله المعبود على الوجهين فثبت ان
قلت ولا اله الا الله المعبود في الملة والعلية على الوجهين اذ لم يثبت خلافا مما لا يثبت
فيها بل المستفاد من كلامه تعالى ان الله تعالى في تلك المقامات على الاحتكام على
والاستقامة لا استلا لا شدة ولا كبر ولا اله الا الله المعبود على الارض الى قديم الابد

نقام الانسانية لجمال الخصال بوجه اكد في بعض لطيف على الايمان بما عليه منه
يجتنبه على عدم اليقين به كقول صاحبنا لا يثبت كبريتك تاخير هذا لفظ
نقام يعني لفظ الامر بخله بالخط ووجه على الايمان لانه لو لم يأت هذا صرحا كما
يحبب الاله لكن كلامك في صورة الخبر قلت مراد علماء المعاني ان الاله بعبادته
صرح الامر بالخبر ويقتضيه مقامه لربا لكة المذكورة وليس سبب العدا واليه
مختص اعتداهم في رواية تلك النكته فان له اسبابا اخرى غسلة في كنه الغسل فاعلموا
الامام عليه السلام عرجه الامام في بعض تلك الاسباب والله اعلم والوجه في قوله عليه
ثم اغسل ما اصابك منه اما ما يدالي اليه او الى الخلد لوليه عليه النجاسة فظاهر الامر
في الحديث يتم التزل والموج من دون ازال وقصته الا صاحب رضوان الله عليهم
بالمغزل وهو حسن وما اعتقد الحديث الثالث من قوله عليه السلام يتعصب على اسل قلنا
يحتل ان يكون المراد به غسل الزاوية لمات وان يكون عليه السلام ارا عسلة بلك الله
من غرة لاله على ثلث الغسل كما اعتقد الحديث العاشر وقد حكم جماعة من الاصحاب
باحتياج تكرار الغسل لثلاث في كل عضو وقد في هذا الحديث والحديث العاشر على ان
فيما عدا الراس وحكم ان يغسل الغسل الزاوية اجزاء باليد في المدين واستحب في غسل
غوصات وما تضمنه الحديث الرابع من قوله عليه السلام ثم يغمر يمينك على يمينك
وقلت وما استغفرت من استحياء بالختار الشاغل الغسل في وجهه وتزوية العين من غير ما
وقلت ان لا يما وى من كراهة الاستحياء بالعين وباراه الصدوق في وجهه
عليه السلام اذ انا الى الرجل فلا يمس ذكره يمينه وما اعتقد آخر الحديث والحديث الخامس
من الاجزاء في غسل النجاسة بار تاسه واحدة مما اخلافت فيه بين الاصحاب و

الم

لما

المقصود بعبادة الاعمال ونقل الشيخ في طر لا بان في الارض من تقياسها وهذا
القول لا يعرف قابله غير ان الشيخ صرح ما له من علمنا ونسراة بقصد الترتيب اعتقا
حالة الارض من لحي بان الغسل يرتب في نفسه وانما لفظ الغسل يرتب وقد
شجنتا الحق الشيخ على ان قوله تعالى شجنتا الشجر قد لانه روي في رواية التفسير
يطهرهم بعد طهارة فيسجد على الارض ويسلم على الشافي وفيما ذكر الغسل يرتب في الارض
على الشافعي وقال لا يجر كلامه على انه مقامه وليس فيه وجب واسع ولا يجر ان زمانه ان
الحكي هذين القسمين روي في بعض النسخ من الارض قد روي في بعض النسخ من الارض
متاخرى الاصحاب رضوان الله عليهم فيسجد على الارض ويسلم على الشافي وعلى الشافعي ذلك ان
جماعة نسب الفاضل واستمع العلم بكونه على الطائفة ويجب على بعضي قواعده من يد
الاعتناء بقوله زيادة على ما اذا كان سعة فاقام على حقها الارض والحظفة ما في قول الشافعي
في الحديث السادس وهو قد روي على ما سوي ذلك ان يسجد على الارض ويسلم على الشافي وعلى الشافعي
وهو قد روي على ما سوي ذلك ان يسجد على الارض ويسلم على الشافي وعلى الشافعي ذلك ان
في طي ان الوقت تحت الطير والطير العزير يجرى الارض في سقره الترتيب عليه
طاب ثراه يري ان الله المذكور اذ امره بالدين بلا ربح عرقا كان كالمشرك في العتية
ايما الى ارا دة ذلك ومما لا شك له في هذا الحديث على ما يستنبط من الطائفة قوله عليه السلام
ان كان غسلة اعتد له ما لا يجزاه ذلك فان الاعتناء بالمال على يمينه غسل يرتب
ارحامه مقتضى الحديث انزل اي هذا الترتيب حصل الوقت تحت المطر اجزاء لاصحاب
بما ياتل الارض سقر الترتيب فليل الشيخ في راسه في جده الله على ارا دة ما ارادها
قد يظن وانما الكلام في انهم الملة الدين بحيث يتحقق الدعوة العرقية المعبود في الارض

يمكن حصوله بالقيام تحت المطر لارام لا المستفاد من الحديث انه ان فصل اجزاء لا
وانه اعلم بالحديث السابع والثامن في بيان عدم وجوب الملة في غسل النجاسة شئ
فمن المعين المذكورين في الرضوة والله ان هذا مقتضى علمي من اصحابنا رضوان الله عليهم
بعضهم من استحيات الغسل لما فيها من المبادرة الى ارا دة الطاعة والتطهر من طهارة النجاسة
ولان العلم من صاحب الشرح ودرسته المعصومين سلام الله عليه وعليهم ليعين على ذلك
كما قاله شيخنا في الذكرى والاضطراب في الدعاء وكسرها بيت من الشعر وتقول محمد بن مسلم فاطبات
عليه اي توقفت ولم اسرع في الذكر اليه لانه لا يغفل عنه عليه السلام كلامه او كان من وراء
سرعته وطاعة في قوله عليه السلام انه هاهنا التكتك لحقت بفعل الامر وجبت الجيم
التي اى صددتها نجاسة وارا دة عليه السلام حلفها الى المبادرة والتمسك بامر الله من
وبرا وصوت ولا يكون من شعر وهو على عرق من وثقة وما فرق ذلك فهديت كما شاف
الصالح وقوله عليه السلام فاستغفرت اي وجدتها خفيفة على طبعي وهو كما به منضج
البلل اليها والاضطراب في قوله عليه السلام لا يحلم بولا كالتجرب فيه بان مقدرة الاله
تعليم والفتور والجوريع الى الغسل يمكن رده على ان يكون حمله لاجل اغسل الله الحق
عابا اليه والغسل في قوله عليه السلام فاستغفرت بولا كالتجرب بقاء التوبة في طاعة
هذا ولا يذهب اذا كان يمكن ان يستغفر من هذا الحديث وما قبله من الغسل الحديث
واثناء غسل النجاسة غير سبط فان الحلق الصدا وقوله عليه السلام اغسل ارا دة
الاحرام يشمل ما اذا اغسل بين غسل راسها وارا دة ما الاحرام حدثت بعده وكذلك الاطراف
ليس للمؤمنين عليه السلام انقام الغسل من العدة الى الظاهر في الما بعد مع ان يتوسط شغل
الدة مظنة الغسل الحديث كما لا يخفى واما الرواية المرسلة التي اوردتها الصدوق في عرض

الحسن

عسل الشعر هذا والاشابات هذا الحكم كجود ذلك لا يخرج من انكاح الله علم اليقين
 الفاضل صرح في عدم الصنوع غسل الجنابة ربما استدل عليه في آخره وعلى
 انفق من الغسل والماء على عدم الاحتياج الى الصنوع في حق من اغتسل كما هو المراد من
 الله عنه وفيه ان لا يكون الا في الغسل بعد فان المحدث عنه هو غسل الجنابة
 الحديث الرابع والخامس هما مستندان لاحتياج صاحب في وجوب اعادة الغسل على من سجد
 سببها بعد ما اذا لم يكن قد بالغ في طهرها بعد المرقى من القدرة على البول وعنده ذلك
 وخرج الاستبراء وعنده بعض الفقهاء فرق بينهما والصنوع للجنس المداورة على الستم في
 هذه المسئلة مع ما بين عليها من الاحكام مشهورة وان كان كلام في مستند جود
 الاحكام بحال واسع والصلوة في قوله على اليك بعيد الصلة المداورة الواقعة بعد
 الواقعة بعد خروج البول وما للقرن تطمينه وبين الغسل فينبغي ان لا يرتاب في خصتها
 لان الخارج حديث جديد ونقل ابن ابراهيم عن بعض اصحاب القول باليوم
 قال شيخنا الشهيد طاب ثراه في الذكرى داخل مستند الحديث المتقدم من محمد ويحيى
 سلم ويكن حمله على الاحتياج وعلى من سجد على وجهه وان البول وبعده لا يحصل في الصلوة
 الاولى لان المني باق في مجاهله فيمنع من الاقتراف كما قاله بعض العامة وهو حال صفة
 المتعبد به هو الغسل خارج لا يماضي وهذا الوجه المرجح لغسل الاصل
 عنه ما وجدنا كثرهم انتهى كلامه اعلى الله مقامه وما اضعفه الحديث السادس
 السابع من وضوء اليك على طهه والله عز وجل يصاح بما استدلى به على استحبابه
 بلوغ كل من ماء الوضوء والغسل ذلك المقدار وفي كلام بعض العامة او من الحديث انه
 صلى الله عليه واله كان يغتسل بعد من ذلك الصنوع فيمكن امتناعه لثبوت المداورة

سواء سجد من غير جنس يستحب
 على من سجد من جنس

اذا كنتم عارفين سبيل اى سافروا فيكم ح الصلوة باليتيم الذي لا يرتفع به الحديث
 وانما يباح به الترخف في الصلوة على اصحابها وفيه عتيم على الوجه الاول وربما جرح على
 بساطته من ثبوت الكثرة في سجدته بين حكم الجنابة في حق الامة واما الرواية الواردة
 عن ابن ابي عمير في حديثه في الحديث وتدين في الامة الكريمة وجعلنا الصلوة على هؤلاء
 العربية من اصحابنا في كتاب الله في الصلوات الدينية ويحتمل كون الصلوة في قوله تعالى
 لا تقربوا الصلوة واتم سكارى على طهارها الحقيقة في وراثة قوله جل وعلا ولا جنب الا
 عارفين سبيل وما ضاعها انتهى المساجد قال رحمه الله في الكتاب المذكور عند الاستفتاء
 بعد ما عرفت به انه عبارة عن ان ياتي المكمل بالنقطة مشتركة بين سعيين وهو في تلك النقطة
 قد جاز في كتاب العزيز من ذلك قوله تعالى ولا تقربوا الصلوة واتم سكارى الا ان تتخفتم
 سجدته لفظ الصلوة يعنيين احدهما اقامة الصلوة بقرينة قوله سبحانه فحق على المؤمن
 ولا كثر موضع الصلوة بقرينة قوله جل ثناؤه ولا جنب الا عارفين سبيل انتهى كلامه وهو كلام
 حسن في انه لا يفتقر عدم اشتراط الاستفهام هذا المعنى من المسافر من اجل ان
 تلاعب بعد تزلزل واستند الحديث الذي مر منه على هذا الوجه فان كلام الامام عليه السلام
 يا باه كالاخلاق والله اعلم بحقا وكلامه وما اضعفه الحديث التاسع من ان الحب والكل
 لا ينعان شيئا في المسجد يحل عند الاصحاب على الترخيم وعند سائر علماء الكوفة
 والغسل المشهود والله لا فرق في الوضع بين كونه من خارج المسجد وداخله وانما
 الحديث العاشر من غير التكلم في احد المسجدين هو المعروف بين الاصحاب وهو انه من
 قول ابن زهره رحمه الله باستحبابه بضعف وعطشه على اليك اصالة للجنابة على الاحتياط
 بالغاء من غير تكلم في المسبب الى سبب اخفصة الاسلام ان يروى ان ان كان في ثيابه شيئا

وقد نشر الشيخ في سبيل الرجل الفقير هذا الحديث على ذكره بطل المدينة قال فيكون
 تسعة ابطال للمعاريق وربما استفاد من الحديث السابع تاداة والسنعة امداد
 الرجل والمرأة والمتكلمين في الغسل وحكمه على كماله بان من اغتسل بالغسل فلا بد له من
 صانع واحد يحل على التاكيد والمبالغة في بلوغ ماء الغسل ذلك المقدار ثم اذا مر هذا
 الحديث انه غسل الغنمين بحسب ما رواه الغسل حيث ورد عليه في غير ذلك
 عن كيفية الغسل في المشي في القدر لم يحصل بعد الاغتسال بل قبله وقد استدلوا
 ادخال الماء غسل الغنمين والمقدار انتهى ويبحث فيه مع والله اعلم وما اضعفه الحديث
 الثامن من عدم جواز اللبس في المسجد لجنس من المعروف من هذا صاحب الاصحاب وقوله
 عنهم ولربما لفت في ذلك سوى سائر روجه الله فتدبر على كراهية وقد تضمن هذا
 الحديث التنبيه على الاستدلال على عدم جواز الامة الكريمة اعترافه بل ولا يما
 ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا جنب الا عارفين
 سبيل حتى تقتضوا المداورة بالصلوة مع مواضعها اعني المساجد من قبل تيمم المحل ايام
 الحال او على حد من صنف والمعنى والله اعلم لا يقربوا المساجد في حالها حاله
 الشكر فان الانطباع الذي ياتي بالمسجد انما يات به الصلوة وهو مشتمل على ذكر وقوله
 تمنع السكر من الايمان بما على وجهها والحالة الثانية حاله الجنابة واستثنى من
 هذه الحالة ما اذا كنتم عارفين سبيل اى ما رزق في المسجد بحد من فيه وتغسل الامة
 على هذا الوجه متقول ايضا من جماعة من فاضل الصلوة والناظرين ومنها وجه آخر
 بعض المفسرين من غير عارفين سبيل في غير ما رواه بعضهم عن ابن ابي عمير في قوله
 هو ان المداورة والله اعلم لا يقتضوا في حال اللبس حال الجنابة واستثنى من حال الجنابة

الاولى من العزائم

وايسر حاله ان يرفق في حال النوم كما يتبادر الى ذهنه ولا يفتقر الى اتمامه وكان معناه ذلك
 الفهم ايضا والجنابة ان يرتفع على وجع المني لا يفسر بوجع هذا ولا خلاف في ذلك
 الا صاحب في العمل بهذا الحديث فعضهم لم يوافقوا وعادوا له فقله فعضهم لم يوافقوا
 ولجوز له الغسل في ذلك منه في المسجد وكان في كثير من هذه الزمان من عارفين سبيل
 من عدل حكم الى كل من سجدت بعد تعقل الفريق واجوب الغسل الا ساروا في ثيابه
 التيمم او قصره وادبره من سجدت في المسجد في ثيابه لانه نظر الى ان الحكم باليتيم والحديث
 سبق على ما هو الغالب من عدم الماء في المسجدين وعلى ما هو المعروف من عدم مشروعية مع
 القدرة على استعمال الماء وكان الذي قد مر الله ووجهه على هذا ويقوله فحق ان
 الى وقت مع المخرق في الاغتسال والله اعلم بحقا في احكامه وتجوم قوله عليه السلام في
 الحديث العاشر عشر من ثيابه والمقصود في الحديث وهو عليه السلام في الحديث الثاني
 في الغنم ويحرم الغنم وابعاضها مما اتفق عليه الا صاحب وانما اختلفوا في اتمامها على
 في سائر ارضه الله عنه الغنم مطلقا وغناب الهراج يحرم الزيادة على سبع ايات والاصح
 ما عليه الاكثر من جواز ما عدا الغنم بل يقتل عليه الشيخ والمحقق والمراد من قوله
 الاجماع وهذا ان الحديثان صريحان في حديث النكاح في حديثه على استحبابه في
 اليد لجنس اذا اراد الاكل واقتضية الوضوء وقوله عليه السلام انا انكسرت اظفار على وجهه
 له معقول السنة الماضية في المداورة والامر انكم كسرت عن الوضوء فثبت اهلون في هذا
 اذا اكلتم واستحب غنم في ذلك سلم في ذلك ان لا تسلموا عن غسل اليد والحديث الرابع
 عشر من على استحباب المصقفة وغسل الوجه ايضا واخذوا في مقام الوضوء ولا
 عدم الغسل الاكثر من هذه الاعمال وبين الاكل والشرب بحيث لا يبق بينهما ارتباط

ولي

ط. اذ هو ان يكون العلم انضوي في الزاكن من الملك ما تعرض

ایا ہما فال لا تصلى حق قبضی
ایا ہما فاذا رات العزرة فی

[illegible]

مشت
الموصفات

ولا استبعاد في رجحان العادة على اختيارها عدم الاستظهار ولا يلزم من سائر ذلك
الميل إلى الابدال لا لاخلاف نظم فهذا المقام تفصيل شهور وهو انما انقطع ومما
على العادة كذا في كتابها من كون العشرة حياء استحق صوم العشرة في كل كانت وقامت
بعضها وان تجاوز العشرة كان ذلك كاشفا عن الابدال في العادة ظهورا وان لم يجرها
وصلى بها عدم الاستظهار كما لا يصح ومن وجب عليها امتناعا ما انقلت به فيها
إمام الاستظهار وان اجازها في الواقع عليها فخرج الابدال في ذلك والله اعلم بحقائق الامور
والحديث الخامس على مخالفة حكم القرينة لعدم كونها من الابرار استدلال بعضهم على
ان حديثها سترى عيب والحديث السادس من ابرارها يدل ان بنائها على اهل عدلها
مختصون فالقرينة معها وهما في الشرح فيه وفي واقعة التحقيق في هذا الحديث من مع والى
في بحث الحرف ذهب الى انه سترى مطلقا وفي رواية ضعيفة والقول القليل في
بين المتأخرين وصوابه اجمع بين الاجازة وقول به في جريد وطريق الاحتياط في العادة
فما لا يخفى وما العائق النبطية فالقرينة فلم اطلع في الاجازة على ما يدل عليه وما يقتضيه لشد
المتابع من انما يخص الله بعد العصر لفضل الا العصر بعد عصره على ما اذا قرئ في
سوى ما يقتضيه العصر وما يقتضيه الحديث الثامن من قضاء الصوم وروايتنا ما يقتضيه
عليه الاجماع وفي رواية الحسن بن راشد قلت لا بعد صلاة على كمال الحاضر حتى الصلاة
قال لا قلت بعض الصوم قال نعم قلت من ارجاه هذا قال من قرأ من القرآن في صلاة
في الحديث العاشر ثلثه من كل ايام الاربعة ان ترجمي بعد الصلاة في قرئ من هذا
العدة وقد خالف المرفوعين في هذه وقولها في الصلوة والاشارة ورجا عليها
العدة او اطلقنا بعد القول وسنعم في هذا الحديث كلاما مستوعبا في كتاب الطائفة

[illegible]

عن أبي عبد الله

اذا اوتيتها بتدبير حقه وقد استدلت جماعة من الاصحاب على وجوب قبلها واما
المريض بقوله تعالى ولا تجعل لهن ذكركم ما خلق الله في ارحامهن قالوا لا وجوب القبل لها
حرم الكحلان وانما خبره طريق المنع لهذه الملائكة اوليت بيبه ولا يبينه ما خلق
بالطهارة التي هي كالحجج على الشاهد من كتمان الشهادة وان عدم قول الحكم
لها والله سبحانه اعلم **المطلب الثالث** في غسل الاستحاضة والغسل معها
يتعلق بهذين الذين من الاحكام وفيه فصول **الفصل الاول** فيما يتعلق بالاستحاضة
شعبة احاديث **من الصحيح** معوية بن عمار عن عبد الله عليه السلام الخبير
ليس بين جان من كان واحد دم الاستحاضة بارد ودم الحيض جاري فانه في بحيث
الحيض **ب** زرارة عن ابي جعفر عليه السلام قال شاة من الطامث فتعدي بعد اياما كفت
قال يستظهر يوم او يومين ثم هي مستحاضة فلتغتسل وتغسل من قضاها وتغسل كل
بوضوء ما لم يغسل الدم فاذا اغتسلت وصلت **ج** ابن سنان عن ابي عبد الله عليه السلام
قال المستحاضة تغتسل غسلة الطهر يغتسل الطهر ثم يغتسل من قضاها وتغسل
المغرب والعشاء ثم تغتسل من الفجر لا بأس بان ياتها بعد الاغسل الا ايام
حيضا فيعزلها رويها قال وقال لرقتله امرأة احسبها الا حقي في غفر لك **د**
صفوان بن يحيى عن ابي الحسن عليه السلام قال قلت له جعلت فداك اذ كنت المرأة عشرة ايام
تري الدم ثم ظهرت فكت ثلثة ايام طاهر ثم رأت الدم بعد ذلك اسكت على الغسل
قال لا هذه مستحاضة تغتسل وتغسل غسلة واحدة فكت ثلثة ايام طاهر ثم رأت
بغسلها ياتها رويها **هـ** زرارة عن ابي عبد الله عليه السلام قال المستحاضة تغتسل
اياما فلا تغسلها بعد الاغسل فاذا جازت اياما وراى الدم شيئا كغسلها فغسل الطهر

ولا يغسلها

والعصر ثم هذه وتجعل هذه وغسل الطهر ويغتسل في ستره ويغتسل في ستره
في السجدة ما سجدها خارج ولا ياتها بعد ايام ايام قضاها وان كان الدم لا يغيب
الكرسف وتغسل وتغسل المسحود وصلت كل سبعة بوضوء وهذه ياتها بعد الاغسل
الا في ايام حيضا **و** الحسين بن علي الصفاح قال قلت لابي عبد الله عليه السلام ان امة
ولدى ترى الدم وهي حامل كيف تصنع بالصلوة قال انما لك اذا رأت الحمل الدم بعد
ما يخرج شره ن يوما من الوقت الذي كانت ترى فيه الدم من الشهر الذي كان يغتسل
فيه فان ذلك ليس من الرحم ولا من الطهر فلتغسلها بالكرسف وتغسل واذا رأت
الحامل الدم قبل الوقت الذي كانت ترى فيه الدم قبل ان ياتي في وقت من ذلك الشهر
الحضة فلتغسل من الصلوة عدة اياما ولا تغسل وان لم يقطع عنها الدم الا بعد ان تغتسل
الا ايام ان كانت ترى الدم فيها يوم او يومين فلتغسل وتغسل وتغسل من الطهر
العصر على شرط فان كان الدم فيها يوما او يومين فلتغسل بالكرسف وتغسل وتغسل
تغسل عن ذلك ما لم يقطع الكرسف عنها فان رجعت الكرسف عنها فسال الدم حيا
الصلوة وتسبوا فلتغسل الكرسف عنها ولا يغسل الدم فلتغسلها ولا تغسل عليها
قال وان كان الدم انما يسكن الكرسف يسيل من فمها الكرسف حيا الارض فان
عليها ان يغسل فكل يوم ثلاث مرات ويغتسل ويغتسل من الطهر ويغتسل من الطهر
ويغتسل من الطهر والعشاء الاخرة قال لا ذلك فلتغسل من الاستحاضة فاذا اغتسلت
ذلك اغتسلت بالدم عنها **ز** زرارة قال قلت له الشامي بقوله قال يستغسل
قد حيضا واستغسله يومه قال قطع الدم ولا اغتسلت واجتست واستغسلت
وصلت فان جاز الدم الكرسف عصب واعتسلت ثم وصلت الغداة بغسل والطهر

التي كانت تغتسل في حيضها وان
استغسلت لغيرها قبل ذلك

والعصر يغسل والمغرب والعشاء يغسل وانما الكرسف وصلت بغسل واحد قلت قال
قال مستألفك سؤالا فانقطع عنها الدم والافق مستحاضة فتغسل من الغشاء ولا
تغسل الصلوة على حال فانما يغسلها ثم قال الصلوة عاودتكم **ح** عبد الجبار عن ابي عبد الله
قال سألته عن المرأة التي تستحاض فالتفت اليها عن جوفها الى كسر اسفلها صلى الله عليه وسلم
استحاضت فمرها انك ايام حيضا لا تغسل منها وتغسل من وقت غطت فكت ثلثة ايام
بغسلها يغسل حتى يخرج الدم من وراء الثوب **ط** علي بن هارون قال كتبت اليه امرأة طهرت
من حيضها ان قضاها من اقل شهر ومضان من زمان غفلت المستحاضة من الغسل اكل صلوة من
يغفرها وصلها وصلها لم لا تكتب حتى تصلها لان رسول الله صلى الله عليه وآله كان امرها
عليها انك والموثبات من شاة ذلك **اقول** **هـ** في الحديث الثاني
وانما الحديث الخامس على حكم الاستحاضة القليلة من وجوب الوضوء وفضلها
والمشهور انه يجب من ذلك الا غطت وفعل هذا مستثنى من الغفر بها مع الايام
فيه الصلوة والمطهر في الايام ما لم يزل على صحتها وكبرها في الصلاة في السجدة لا
خلات عندنا في وجوب الايام ولا في الغسل في الغداة من الحيض لا بعد ان
من امرها بالاحتياط في نفسها انما هي غسلة جديدة وقوله عليه السلام ما رويها
المعجزة ان المراد به ما روي في الكرسف والما يغتسل منها الكرسف لا يغسل
المعجزة بالمسحطة والاكفر على الله يجب فيها مع اعمال القليلة الغسل الصلوة الصحيح
واستدراك ذلك من الاخبار المعجزة لا يخفى من احوال بل الطهارة اساسا وانما الغفر انما هو
عنه الكثرة في وجوب الايام الثلاثة كما ذهب اليه ابن الجنيدي وابن ابي عمير والحق في الخبر
والعلاء في الصحيح وهو المستند من مطلق الحديث الثالث والاعمال الحاصل في هذه اياما

ثم اغتسلت وصلت وصا
نهر رمضان

في الحديث الخامس يجوز كونها فاعلا منغولا ولا احتساب استعمال الكرسف ويغسل
لحس الدم ولا يستحاض بالثوب المثلثة والهاء من استغسل الكحل اذا اراد به بين
تخذ به والمراد به انما هو الى حرة طيلة مدة الحيض من قدامها ومن خلفها
ويشغلها الكرسف من خلفها والعريضة من هذه الحرة حصة وقوله عليه السلام
مضبوطة في بعض نسخ الحديث العدة بالثوب المثلثة للشد في بعضها يغتسل بالثوب
المشاه من فرق والهاء الموحدة وقد يفرق على الاول ويوطئ ويغسله بالغسل وقال الجاهل
الغسل في بعض نسخها المتفق من تغسل الدم حال الحيض وفي الصحيح الحاشي الحطامه ثم
المرأة ويغسلها وفي القاموس كبر ويغسل كاسط امين صغير تزييد ويغسلها
بالاستحاضة ويغسل الساقين والفتن الى الطهارة ويغسلها يكون ذلك حيا اذا
تغسلها من تغسل الدم والغسل في قوله عليه السلام ما رويها في المسيحية من معنى
الارخال ولذلك معنى وان جعلت الطهارة لان المستحاضة لا تستنج الى الشقطين والارخال
قوله عليه السلام ما رويها خارجا واما حال تغسلها من الحديث وما تقدم ذكره
وهو الاغسل في غداة في حلة اذا الغلات في شراطه ما يتوقف عليه الصلوة من الغسل
والوضوء في بعض الايات الصغرى ما يدل عليه ولا احاديث المعجزة المطلقا ولا في
الاحتياط والحديث السادس يدل على الاستحاضة اذا رويها في الغسل اذا
تغسلها ولا يغسل الاطرافها فاعلى عليها وانما عليها الوضوء وانما بعد الغسل
فعلها الغسل والله اذا رويها من الدم الغسله والتمسك بها فاعلى عليها انما المثلثة
وربما استدلت به على وجوب غسل واحد في الاستحاضة من مسطرة وهو كذا في
الحديث السابع من الغسل المراد به الاستحاضة والغسل في قوله عليه السلام

وان لم يجز الكسوف صلاته فليصل واحد كما يمكن ان يراد به غسل الاستحاضة كمن اراد به
غسل النفس فلا يستلزم له على وجه غسل واحد في الموطوعة مدخل وقوله عليه السلام
في الحديث الثامن استحاضة اغتسل بها الدم وقد تكرر ان هذه الحديث تنوي ان
الدلالة على انها اذا انقضت عادتها وانقضت الحيض واستغفرت لا يجب عليها غسل
آخر للصلاة الى ان يخرج الدم من وجه الثوب الذي استغفرت به وهو يقتضي الحاق
الموطوعة بالقليلة وعدم وجوب غسل اللحية لان يقال انما يدل على انها
اذا انقضت واستغفرت وخرجت من حكم الحيض ولكن اعلم عدم تقابلها فانه لا يجب
عليها ان تغتسل الدم وكل ان لم يغسلها ببقية مرتبة بل يغسلها بالصلوة المستحاضة
بناء على ان صلاته علم خروج دم بعد الغسل لا يدل على ان رتبة الاستحاضة والصلوة هما
الاستقرار على علم تغتسل حال الدم لان تغسل من وراء الثوب الذي استغفرت به
حاله وتغسلها ببقية مرتبة ولو ظهر من الحديث انها لو تغتسلت حال الدم في الا
وطعت حصول الحالة الموطوعة لا يجب عليها العمل بتقضاها اليك من رتبة الظاهر فانه
ما يمكن ان يقال وللظن به واسع والله اعلم وقد استدلل الحديث التاسع على ان
المستحاضة اذا اخلت بالافعال لم يصح صومها وقيدت بالامتناع النهارية اذ لا
لغسل الليلة المستقبلية في صحة صوم يومها الماضي واما غسل الليلة الماضية فقد
توقف بعضهم في مدخلية فزوم يومها المستقبل وفضل بعض شايخنا للشافعية
الله ورسوله بانها ان قد تغسل في غير الاجزاء غسل الشاين وان لم تغسل في الاجزاء
الصوم وهو صحيح لكن اصل اشتراط صوم المستحاضة بالغسل على ما قلنا فان هذا الحديث
مع افتقاره لم يعلل لغسله لا يجب تقضا الصلوة والصلوة ولا فارق بينهما في الدلالة

والسادس

عازين من يومين وعيد الله عليه السلام في المرأة تصيبها الطلاق اياما او يومين تدرى
الصفحة او ما فتاها صلى الله عليه وسلم ان عليها الرجوع فتأهلها صلوة لوليتة على ان
تصليها من يومين عليها قضاء الصلاة بعد ما طهرت يومين يعقب قال نعم
ابا عبد الله عليه السلام يقول غسل ايام حيضها التي كانت يعقب ثم تستطهر وتغتسل وتصل
قول الاحاديث في تقديرها لغرض غرضه الا انه لا خلاف بين
اصحابنا وضوان الله عليهم في انه لا حد لعدد الايام فيكون لحظة او اياما او اياما
والاستعداد من الحديث الاول والثاني والسابع والاساس انه لا يحد العشرة واليهذا ذهب
الشيخ وابو الصلاح وابن البرقي وابن ابي عمير والمفيد في احد قوله ومن الحديث الثالث
الحاسن انه ثمانية عشرة قال الصدوق وابن الجبلة والمرفوع وسالوا والمفيد في قوله الا
من الحديث الرابع انه ثمانية عشرة ولا يحصر فان احد من اصحابنا قال في العادة في الخ
كانه رام اسبوعين كنهذه الاخبار فيصل الثمانية عشرة لئلا يمازى العادة فقا
والشيخ في اب وورد اخبارا متخالفه سوى ما ذكرناه فبعضها يدل على الاستعداد اليائمين
وبعضها الى الاربعين والحيضين وقال بعد ما اورد الحديث الخامس اني انه لا يدل على
ايام الغائبة ثمانية عشرة وانما يدل على انه صلى الله عليه وآله امرها بعد الفاشية في صلاة
وانما كان في حجة لولا ان ايام الغائبة ثمانية عشرة يوما وليس هذا في الخبر ثم الله قد انة
روحه اخذ في غير الخبر عن الاخبار الدالة على الزيادة على العشرة فقال ولما في الكلام على
هذه الاخبار طرق احدها ان هذه الاخبار اخبارا متخلفة الا انها متقدمة
العاقل لا يمكن العمل بجميعها لقضاءها ولا على بعضها لانه ليس بعضها بالعمل بل على
من بعض والثانية انه قيل ان يكون هذه الاخبار خرجت من جهة النفي لان كل من

الحاشية

والشيخ حمله على ما اذا اراد المكن بالية الغسل لكل صلواتي وهو كما ترى وما على
على انما اخذت من انها لا تستغنى الصلوة عنها انه لا يجب عليها قضاء جميع الصلوات
لان بعضها كان في ايام الحيض وهو مع عدم غسلها فان الصلوة في الايام التي لم يغسلها
وصلت بها المداوم الصلوة التي كانت بها في شهر رمضان وهو الزمان الذي استحاضت
فيه كما يدل عليه قوله طهرت بغيرها او تقاسمها من ايام شهر رمضان ولعل الحكم في الصلوة
ان تغسلت عنها ايام حيضها قبل دخول شهر رمضان واما تعليق الخبر على ان لا يغسل
بمضان بالحيض والغائبة من انه غرض الحكم عما لا يحصى فقا والله اعلم بخلافه الا ان
الفصل الثاني في الغائبة اياما احاديث **آخر الفصل** زارة عن ابي عبد الله عليه السلام
قال ان النساء كن من الصلوة اياما التي كانت يغتسلت فيها ثم تغتسل كما تغتسل المستحاضة
ب زارة قال قلت ان النساء من يغتسلن في ايام حيضها ويستطهرن يومين فان
انقطع الدم والاحتضت واحتضت واستغفرت وعلقت الحديث وقدمت في حجة لا
محمد بن سلم قال قلت لابي عبد الله عليه السلام كيف تغتسل النساء حتى يغتسلن قال يغتسلن
سبع عشرة ثم يغتسلن ويغتسلن ويغسلن **ب** انسان قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
تغسل النساء سبع عشرة ليلة فان رأت ما صحت كما افترقت المستحاضة محمد بن مسلم
ابي عبد الله عليه السلام قال ما لك من النساء كيف تغتسلن فقال انما جاء بنت عبد الله
الله صلى الله عليه وآله ان يغتسلن في عشرة ولا بار في تطهر يوم او يومين **ب**
الفضل بن زياد وزارة عن ابي عبد الله عليه السلام قال انك من الصلوة اياما التي كانت
يغتسلت فيها ثم يغتسلن ويغسلن **ب** زارة عن ابي عبد الله
عليه السلام قال تغتسل النساء اياما التي كانت تغتسل في الحيض وتطهرن يومين

الك

الحاشية

الى ان ايام الغائبة كثر مما نقله ولهذا اختلفت الفتاوى الحديث كذا في نسخة العامة وفي هذا
كما جعل في الحديث انما كان في ايام الحيض وهو مع عدم غسلها فان الصلوة في الايام التي لم يغسلها
وصلت بها المداوم الصلوة التي كانت بها في شهر رمضان وهو الزمان الذي استحاضت
فيه كما يدل عليه قوله طهرت بغيرها او تقاسمها من ايام شهر رمضان ولعل الحكم في الصلوة
ان تغسلت عنها ايام حيضها قبل دخول شهر رمضان واما تعليق الخبر على ان لا يغسل
بمضان بالحيض والغائبة من انه غرض الحكم عما لا يحصى فقا والله اعلم بخلافه الا ان
الفصل الثاني في الغائبة اياما احاديث **آخر الفصل** زارة عن ابي عبد الله عليه السلام
قال ان النساء كن من الصلوة اياما التي كانت يغتسلت فيها ثم تغتسل كما تغتسل المستحاضة
ب زارة قال قلت ان النساء من يغتسلن في ايام حيضها ويستطهرن يومين فان
انقطع الدم والاحتضت واحتضت واستغفرت وعلقت الحديث وقدمت في حجة لا
محمد بن سلم قال قلت لابي عبد الله عليه السلام كيف تغتسل النساء حتى يغتسلن قال يغتسلن
سبع عشرة ثم يغتسلن ويغتسلن ويغسلن **ب** انسان قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
تغسل النساء سبع عشرة ليلة فان رأت ما صحت كما افترقت المستحاضة محمد بن مسلم
ابي عبد الله عليه السلام قال ما لك من النساء كيف تغتسلن فقال انما جاء بنت عبد الله
الله صلى الله عليه وآله ان يغتسلن في عشرة ولا بار في تطهر يوم او يومين **ب**
الفضل بن زياد وزارة عن ابي عبد الله عليه السلام قال انك من الصلوة اياما التي كانت
يغتسلت فيها ثم يغتسلن ويغسلن **ب** زارة عن ابي عبد الله
عليه السلام قال تغتسل النساء اياما التي كانت تغتسل في الحيض وتطهرن يومين

سهم

الك

الك

الزينة

الميت القبر فبقول الرب يسوع كراهته جلوس المسيح قبل وضع الميت في القبر وقوله
تكملة في تبديل هذا الرجل الى العبد وعكر عيون الاباء اوصاف الفعلة فيكم
واما الرجل على الجبل فبعضه بعد ما علم ونسب انا ما يتصدق في الحديث الثاني عشر
يحيى ان يكون المنصوب المظلمة وضربا على القبول به وله يمكن ان لا يهك هذا ما وجدنا
الله ورسوله وصدقائه ورسوله وازادهم الايمان وسليما وما اتفقته الحديث الثالث
عشر من ربح الصرايح اصراع وورثه بالماله ما لا خلاف في استحقاقها لاصحاب جوار
الله عليهم وقد دابة من ربح من احداهما على ما يتبعه الاصح بالمعنى ان ربح
بينهما بين الشبر وبقية او اللزج والاولى في كسبة الرزق ما اتفقت روية موسى
اكيل الربيع من ابيده على ما كان السنة في ثلثه على اعتبار تسهيل القبله وبما
عندنا لاسر عندنا في الجبل ثم بدور على العيون من الجانب الآخر فترى على وسط الشبر في السنة
وقوله على الجبل اوردت ان لا تخرج اوردت بانها على وصيقي بان ترعى في ذلك المثلث
ترش الملة ان لا تخرج في ذلك بعض من بعض خازن في الجبل في ذلك عندنا في
اوصي ذلك وقد تبين الحديث فظهر في التفسير في الاوى في الحديث انما عرضت على
عروضا بعد احوال كون الموضع من سفر اهل القبله في الشبر في الجبل على رتب عليه من كثر
وحاصله تلك القبله في ذلك فيها على ما يقوله فان ذلك يورث القسوة في القلب الله سبحانه
اهل **المثل الثاني** في المظنة وقيل المصايب واقتاد الطعام لاهل الميت
انتفاعه بما يدرى من البزاليه وزيارة اصحاب القبر وزيارتهم اهلهم ستة عشر شيئا
آخر الفصل هشام بن الحكم قال رايته موسى في جوف على ما لم يرقى قبل الذي بعده
ب عشرين ريدها قال لا يعبده الله على ما لم يرقى قبل الذي بعده

التي

فترى عليه ذلك في بيت ثم فوجئ فقال الله خفف عنك هذا الضيق صليوا فلان ايرتلك
قال فقلت له اني بين رطلين في كعبتي قال نعم ثم قال عليه السلام ان الميت يرحل في
عليه ولا استغفار له كما يرحل الحي الجدي به تهدى اليه ويجوز ان يصل الى تحت و
عمرته او بعض صلواته او بعض طرائقه بعض اهلها وهو ميت وينتفع حتى انه يمكن
استغفار عليه فيغفر له ويمكن مستغفار له فيتم له ويعلم الميت بذلك فليان ولا فعل
ذلك من صاحب لحقت عنه والمز والفتنة ما يحجب الميت وحق ما الفصل فلما
عليكم **في بيان** ابراهيم قال انك يا عبد الله على ما لم يرقى قبل الذي بعده
في الجنة على سواد ابراهيم في اية تلك فلان **عشر** من المقام قال روت مع ابو جعفر
يا ليتني فخرنا بقدر من الشبهة قال في رقت على ما لم يرقى قبل الذي بعده
صلواته واكثر شئته واسكن اليه من رحمتك ما يستغفر بها عن رحمة من ذلك
والخسبة بركا نيكلا **ابو بصير** عن بعض اصحابه عن ابي عبد الله عليه السلام قال في الخبر
لاهل المصيبة بعد ما يدفن **ابو بصير** عن ابي عبد الله عليه السلام قال في الخبر ان شاب الموتى في
اذا ماتت الجنة صبرا او بغيره **معروف** بن زياد عن ابي جعفر عليه السلام ما فرغ من
عصبة فاسترحم عنده من المصيبة وبصر حياها لا اعتد له له ما تقدم من
وكذا في مصيبة فاسترحم عنده من المصيبة عفر له كل ذنب اكتبه فما ينزل
داود بن رزيق عن ابي عبد الله عليه السلام قال في خبر عن ابي عبد الله عليه السلام
ما انا الله راجعين ما يحرق رب العالمين الله يحرق على صبيحتي واخذت على الضمير
كان الله من الامر مثل ما كان عندنا لوصية **هشام** بن سالم عن ابي عبد الله عليه السلام
قال لما مات النبي صلى الله عليه وآله وسلم روي في الخبر ان شخصا يقول كل من في القبة

التي

الميت وانما ترون امر كبره القصة فمن حرج النار وادخل الجنة فقد فاز و ذلك في القبة
تجلفا من اهلها كثر على حبيبة ودكا ما فات ما فات فقوا واداه فاقوا في القبة
من حرج **الاب** **ابو بصير** عن بعض اصحابه عن ابي عبد الله عليه السلام قال في الخبر ان
المصيبة ان يضع رداءه من قبل القبر فيصلي المصيبة **ابو بصير** عن ابي عبد الله عليه السلام
قال في خبر عن اهل الميت ما لم يلقه الميم من رومات **حضر** بن الحنفية عن
بن سالم عن ابي عبد الله عليه السلام قال في خبر عن ابي عبد الله عليه السلام قال في خبر
عليه وآله في القبة ان يخذ طعاما لاهله بنت خمس عشرة ايام وانها وبناتها فاقوا
ثلاثة ايام فموت بذلك السنة ان يصح لاهل المصيبة طعام ثلثة **حضر** بن الحنفية
ويجوز في رابع عن ابي عبد الله عليه السلام في زيارة القبر في انهم انفسهم في ما فاتتهم
استحشا **عبد الله** بن ربه ان قال قلت لابي عبد الله عليه السلام كيف يستلم على اهل القبر
فقال نعم يقول السلام على اهل القبر والمؤمنين والمؤمنات اثم ثلثا ويطرح ثلثا ثم يركع
فحينئذ يتخير عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان المؤمن يركع اهل القبر وما يجب **ابو بصير**
عن ابي عبد الله عليه السلام قال في خبر عن ابي عبد الله عليه السلام قال في خبر عن ابي عبد الله عليه السلام
منهم من يركع ويؤمن من ردة كل يومين ومنهم من يركع في كل ليلة ايام ما لم يركع في يومين
انه يقول ان ايام حجة فقال له في ايام سائة فقال عند زوال الشغل في ذلك فبعضه ما
يرى ما يركع ويستغفره ما يركع في روى سر وادبر وجهه الى القبر **ابو بصير**
ما اتفقته على ذلك من ردة كل يومين في كل يومين في كل يومين في كل يومين في كل يومين
الاولى الله على كبري في حبيبة في كل يومين في كل يومين في كل يومين في كل يومين في كل يومين
واحدة من ردة في كل يومين في كل يومين في كل يومين في كل يومين في كل يومين في كل يومين

وستره ما يركع
ومن ركع في كل يومين
في كل يومين في كل يومين
في كل يومين في كل يومين

تأخيره ما عنه افضل من قدرها عليه وما اتفقته الحديث الثاني من انتفاع الميت بما يركع
اليه من اهل القبة لا خلاف فيه بين الاصحاب فيقول الله عنهم وقد ورد به الاحاد فيكون
اصحاب المصيبة سلمة على علم وفي بعضها يكسب له ذلك الذي يغفر له الميت وفي بعضها
انه يضاعف به اجره وآدم الاشارة في قوله انهم يركع عليه ذلك الضيق من ربح الحلو
بالبزاليه من القابل ويحتمل بغيره البزاليه وضاعف الضيق المصيبة وهذا وما يركع في القبة
بينكم يا شافع الميت ما يفضله بغيره ومن قوله تعالى ان لا يرسل الانسان الا امره وقدره
ذلك وجوه الا قوله انهم لا يغفره اذا اتهم عن نفسه فلما اذا اتهم به فحكم الشرع كما
عنه والكيل القام مقامه كالكيل في الخارج الزكوة والخش لا الشافان في القبة لا يركع
اليه لا يركع في حجة ويحتمل الايمان واصل القابله او في اعتقاد الاصداء والاشافان
ومن معانهم واداء المصروف اليهم ايام حجة فاهله هم تلك الميزات اليه بعد من
حصل مصيبة في الحقيقة الثالث ان يحرق الابية مصيبة رامة موسى واهله كما يركع عليه
المساق واما هذا الالة الموحدة فلا يجد في ان يصل اليهم ما يحرقهم ايضا فاحتمل
منه طرهم من كل خير هذا الزكوة او سطها واضعها اخبرها والله سبحانه اعلم
وقوله عليه السلام ان لا يرسل الانسان الا امره وقدره في كل يومين في كل يومين في كل يومين
الغائب عنه فقل لا يحصل له سبب ذلك فرب ان قلت حجات الكافر وقراءة
الصادقة عنه فحيلة فكيف الصادقة عنه في رامة عنه وهذا يقتضي ان يكون ربحها
كعدمها فلا انقضا لاصلا فقلت لاصحاب لا يركع في عدم التاثير مطلقا في رامة الغائب
لا يركع في رامة في حجة عندنا في كل يومين في كل يومين في كل يومين في كل يومين في كل يومين
في الآية الكريمة باي على عونه غير مختص بالمسلم والغير الذي يركع الكافر من اهل القبر

التي

[illegible]

ما قسطنطين

المؤلفين والمترجمين

فأجابوهكم وصرختم من الأول
ولا يجوز أن يحمل تسليلا لقول علي عليه السلام

يقال انتم من الحياة واورده على انتم خلافا لظن بعض الصغار انهم لا يعطونه
لا بعدد ومستند لجعل لفظه منه تأكيد لا تأسيس اذا السببية منهم من انشاء وخلق
المسح في معرض كبرياء الثالث انها السببية من غير منه الصبيد كما نقل الحروف من اللغات
واكتلت من الطعام وصاحب الكفاية مع انه حق المذهب ومذهبنا وحقيقه عدم انتم
العلوق اشار في مقصود هذا الوجه وقال انه الحق بل ادعى انه لا يقسم احد من العرب من قولنا انما
مسحت براسي من الدهن ومن الماء ومن الزباد لا عن السببية وحكم بان القول بانها لا ينداء
الغاية مستعنت بهما ما ذكره المستشرقون من الوجه في لفظه من في الآية الكريمة طهه الى
الحديث ونظروا في طريق عليه منها فتنقل اما الوجه الثاني ضد انطباعه عليه في وقتها
الوجه الاول في ما يرى ان الله سبحانه عليه فانه عليه حكم احد الصغار في قوله لفظه منه انتم
وهو لا يتيم الا على تقدير كبرها الاتداء الغاية اذ لا معنى للسببية من وجه ما وجدناه
قبل هذا من حجاب ان كان على الحكم اذ انتم التيمم به او الصبيد العاني بالكتف على كبرها
ان هذا هو المراد لا في الاشارة في قوله عليه السلام انه علم ان لا صاحب لاني على الوجه انما هي
الى التيمم بهذا المعنى لا بغير الصبيد المصروب عليه ولا بالمعنى المصدري كما لا يخفى فليعلم من الا
الوجه الثالث وهو ما يتقوى به مذهب الرب الجيد من اشتراط العلوق بضعف به حجاب الشك
والذكر عن استدلاله بالآية كونه على الحكم لانه نقل من ذلك الصبيد بين الكف ولا
تعلق بينهما فان فيه نوع ايماء الى ذلك كما لا يخفى على العارفين بما يقتضيه الحوادث وهذا
يظهر ان قولنا نحن انتم روحه في الذكرى ان فيه اشارة الى ان العلوق في غير هذا الكلام
الاشارة الى انهم لا يخفى والله اعلم بما في الامر وما في الاستدلال به الا انهم
على عدم اشتراط العلوق جعل استحياء بعض الذين بعدنا الصبيد كما ظنعت به الاخبار ولو كان

نور

الزباد سبب التيمم به او حصة زواله واجاب عن ذلك والذي قد مره روحه في
الرسالة بان الاخبار والمادة على اصحاب النفس لا ولا تقيها على عدم اعتبار العلوق في
ذلك على اعتبارها لا لا يخفى ولا سيما في هذا الاثر الصغير العارضة الراهقة لا
تقتصر اجمعها من الذين يحصلون من جهة حصول السببية في الاخبار ما يدل على المبالغة في
لا يخفى من ذلك الاثر الاصل اعتبار من الذين لا يبالون بالآية ولعل القدر قليل ما عسى ان يصير
لنفسه الوجه من الاثر الآخرة الزاوية الكبيرة الراجعة بالذين قالوا بالجملة بالاستدلال
باستحياء النفس على عدم اشتراط العلوق محل نظر واما الاستدلال عليه بما فانه ليجوز
التيمم على حجر وفيه ان الجيد وكل من يثبت العلوق لا يجوز التيمم بالحجر في كونه على
الله مقامه وهو كلام شديد وقابل الآخرة والحديث في التامل والصبيد المصروب لا يراى
فيكون القول باشتراط العلوق واضع دليلا لا حجة سببها وما يقتضيه الحديث التاسع من
صريحه على الحكم سيد على البساط لا اشعار فيه بما ينظر من كلام المرتضى في الله عنه من جواز
التيمم بقايا التيمم ويخبر مع التمكن من الزباد كما قد ينظر في كلامه انما هو الامام عليه السلام
بان اصل التيمم لا يجوز ان يحل في التيمم بقايا البساط ويخبر في التيمم في التيمم في التيمم
بالذين الجملة المقتضية والمؤمن التاكيد في حوزهم معرب سنك والمراد به حجر الزمان وما
ان صبيد بالاضافة ورواها في الآية المشقة من تحت الحكمة المحلة والمراد به حرمها
او صبيد حططة ولا اشعار على التقدير الاول من التيمم على الحجر ولا على الثاني من جواز
التيمم بالماء في وقتها وبالله الحمد المقتضية والحكمة المحلة والله اعلم **فصل الثالث**
فيما يتيمم به سبعة اعماد اثبات ان من قال سمعت ابي عبد الله عليه السلام
يقول ان من لم يزل يظن ان كان يتيمم من الارض فليست له اجرة **جواب** برزخ راجع الى

لبرح

صداقه عليه السلام ان الله عز وجل جعل الزباد طهورا كما جعل الماء طهورا **عبد الله**
براهين وروايت من صاحب الزباد في حديثه عليه السلام في التيمم بالصبيد في التيمم بالصبيد
وقد مر هذه الاحاديث الكثيرة معتمدا في هذا الفصل الاول **زراعة** فالاول
جعل الزباد طهورا كما جعل الماء طهورا انما هو المانع من كون التيمم بغيره ولا يقدر على الزوال قال
تيمم من التيمم به وروايت من صاحب الزباد في حديثه عليه السلام في التيمم بالصبيد في التيمم بالصبيد
قال اذا كانت الارض بستانا لم يمسح بها الزباد ولها فانه لا يمسح بغيره في التيمم
فان ذلك توسع من الله عز وجل قال فان كان في التيمم بغيره في التيمم بغيره في التيمم بغيره
او حتى يتقوى ان كان في موضع لا يجد الا الطين فلا يمسح به **روايت** من صاحب الزباد في حديثه عليه السلام
في التيمم بغيره عليه السلام قال اذا كنت في الارض لا تجد الا الطين فليست له اجرة **روايت** من صاحب الزباد في حديثه عليه السلام
سبحانه اولي القدر اذ لو كان ملك قارب جاحذا ولقد قد ران فضته وتيمم به **روايت** من صاحب الزباد في حديثه عليه السلام
عز وجل الله عليه السلام ان الله عز وجل جعل الماء طهورا والماء والصبيد **روايت** من صاحب الزباد في حديثه عليه السلام
قد تيممنا الاحاديث الثلاثة الاول والاخير المشتملة على التيمم بالزباد والآخر بالزباد
والآخر بالصبيد كما تستدل لآية الكريمة وكلام اهل السنة في الصبيد يختلف في الصبيد
الصبيد الزباد وقال قلب وجه الارض وفي القاموس الصبيد الزباد ووجه الارض
قال اية زينة الصبيد هو الزباد المصنوع الذي لا يمسح به في التيمم بل يمسح به في التيمم على
عبده وقال ابن فارس في المعجم الصبيد الزباد وفي تفسيره الزباد هو الصبيد الذي يمسح به
يتمم ما مل وتدل الشبهة الطرية في جميع البيان عن الصبيد والآخر بالزباد والآخر
وجه الارض ان كان اوضح قال انما هي صبيد لا صبيد ما يصعد اليه من اجل الاثر
تقل الحق في المعبر عن الخليل من ابن الاعراب ان الصبيد وجه الارض وكيفية الخليل

نور

في قوله تعالى فتصحب صبيدا رجلا او رجلا صبيدا ولا يعلما لا يستصالحا شيئا رهاها بها
وهذا الاختلاف هو من اختلاف اصحاب رضوان الله عليهم فقال المرتضى في قوله تعالى
في شرح الرسالة لا يجوز في التيمم بالزباد المصنوع الذي لا يمسح به في التيمم بل يمسح به في التيمم
والزباد في الارض والمعادن وقال المبدع في التيمم بالصبيد الزباد وانما هو صبيد الارض
على الارض ولا يجوز التيمم بالحجر الا عند فقد الزباد وقال الشيخ في التيمم بالزباد
عليه اسم الارض طهه قالوا كان عليه زباد او كان حجر او جص او غير ذلك وقال ابن ابي عمير
يعد الى الحجر الا اذا فقد الزباد وهو ما في كلام المرتضى في قوله تعالى ولا يعلما لا يستصالحا شيئا
وقال السبلور وقد اخرج المرتضى في حديثه عن ابي عبد الله عليه السلام في التيمم بالزباد في التيمم بالزباد
حكمه ان من لم يمسح به في التيمم بغيره في التيمم بغيره في التيمم بغيره في التيمم بغيره
قربها طهه قالوا كانت الارض طهه وروايت من صاحب الزباد في حديثه عليه السلام في التيمم بالصبيد في التيمم بالصبيد
المصبر عن الاول بالانه لا يلزم من تسمية الزباد صبيدا ان لا يمسح به في الارض بل جعلها
للارض اولى لانه يستعمل فيها فيجعل حقيقة في القدر المشترك بينهما وهو الارضية فقال
لا حشر في ذلك والحجاب فيمكن الزباد صبيدا باعتبار كونه ايضا لا باعتبار كونه زبادا ومنه انما
تمسك به لانه الغالب وهي تزداد في عرض الضمما عاها كذا مره الله عز وجل
انه في بعض هذه كلام السيد طهه واما قوله لانه لا يلزم من تسمية الزباد صبيدا ان لا يمسح به
الاخر في تاملان التيمم بالاستدلال بقوله الله الفتحة الصبيد الزباد قال في المعجم
الصبيد هو الزباد المصنوع الذي لا يمسح به في التيمم بل يمسح به في التيمم بغيره في التيمم بغيره
يفيد من الاستدلال على المسند قال في حكمة المعاني في بعض قوله انكم هو القوي والمحب
المال عن فاما ان انكم ليس بشيء من ماء القوي والمحب شيئا وراء المال ولهذا استدلال

بجدة قسمة الزراب حصداً واما قوله انفسا ليقول في الحديث تمتك بدلالة الخطاب
فان قوله عليه السلام جعلت في الارض سجداً ورايتها طهوراً لا ريب انه مذكور في معنى
التسليم والتخضع وبما انشأ الله سبحانه على هذه الامة المرحومة وهو من قبل خلقه عليه
بعث بالمرشحة السهلة الحسنة **و** فانه لو كان في الزراب طهوراً وقسطه في الزراب
بانفسا في الكلام على ما يتصوره المقام وكان مقتضى الحال ان يقول صلى الله عليه وآله جعلت في
الارض سجداً ورايتها طهوراً فانه ادخل في الاستان والبرهان الاستدلال لا يفهم الخطاب
بما هو عليه من خروج الكلام في معنى فانه في الامة على تلك التقدير وعلى انه لا للخطاب
اعتقدت بالقرآن الحالية او الحالية ولا كلام فاعتبارها وذلك في معنى الجسد الثالث
زاياً وهذا يظهر ان كلام السيد قد تراءى في قوله صلى الله عليه وآله جعلت في الارض سجداً
فان المعاني ومن فقد عليه المقاصد في علم الاصول انه جعل في الزراب سجداً ورايتها
عدم تسمية الارض به وانما جعل هذا المطلب بدلالة الخطاب مع انه اطلب الكلام وتسمية
الاصولية في عدم ما استند الفاعل الى تسميته بالامر عليه وانه اطلب المعاني في الامر
فان الحديث الرابع من ترتيبه فيمكن من التصديق عليه وبعده وانه لا اطلب في هذا
من احصاها في هذا المقصود في قوله صلى الله عليه وآله جعلت في الارض سجداً ورايتها
المختص من تسمية الفاعل في الزراب من ضعفه والموافق للمعاني في الزراب والبرهان
اللام وان كان اليه المودة ما وضع تحت الترجع ويستند من الحديث الخامس من حراز
التيتم بالارض الطيبة مع وجوه الزراب وانها مقدمة على الطين وانه يجب ان لا يوجب
عند الاصل او الى التيميم ما يوجب تيميمه عليه انما الامر التيميم بها على بقائه
والزراب عند التيميم بالبحر الطيب الابع من هذا الزراب فيكون ام الارض فيكون ابعدهم

في قوله تعالى وجعلنا الارض للراغبين

فلا يفتي في وقت قريباً واعاد فان في وقت فلا اعادة عليه **و** قال لك ابا عبد الله عليه
عليه السلام في ذلك ما يجب وقد صلى في البيت ولا بعد الصلوة **ح** محمد بن مسلم قال ان
ابا عبد الله عليه السلام من اجل ان جعلت في الارض سجداً ورايتها طهوراً لا يبعد ان لا يبعد
في البيت فبعد من هذا الطهورين **و** زكاة عن اربعة اهل البيت في الزكاة المضاف الى
الطهارات ما دام في الوقت فاذ احدثت ان تيممته في وقت تيمم ولا يبعد في الوقت فاذ احدثت
الماء فلا يفتي عليه في وقت التيميم **و** الملقح قال جعلت في الارض سجداً ورايتها طهوراً
يجوز ان يكون سجداً في وقت تيمم من الارض ولا يبعد في وقت تيمم ولا يبعد في وقت
الوقت **و** في وقت تيمم من الارض سجداً ورايتها طهوراً لا يبعد في وقت تيمم ولا يبعد في وقت
الماء وهو وقت تيمم من الارض سجداً ورايتها طهوراً لا يبعد في وقت تيمم ولا يبعد في وقت
يستفاد من الحديث الاول والثاني والثالث وجوب التيميم في وقت تيمم من الارض سجداً ورايتها طهوراً
الشيعين والرافضة حتى انه منهم وفيه قالوا لا يبعد في وقت تيمم من الارض سجداً ورايتها طهوراً
الحاسن في هذا وجوه دالة على جوازه مع الشك في الاحتياط اليه ذهب الصدوق ووافقه
العلاء في المنقذ فابانه في غاية القوة وفصل في الحديث فاجابة ما حيزه من الاجابة
وجوده في اول الوقت لا في اخره في وقت تيمم من الارض سجداً ورايتها طهوراً لا يبعد في وقت تيمم
وهذا التفسير لان لفظه في قوله صلى الله عليه وآله جعلت في الارض سجداً ورايتها طهوراً لا يبعد في وقت تيمم
عليه السلام في الحديث الاول فان ما استدل به لفظ الارض فانه مؤيد بان لا يبعد في وقت تيمم من الارض سجداً ورايتها طهوراً
مقتضى ذلك امره على التيميم في الحديث التاسع على الماء ما دام في الوقت فانه يوجب تيمم
فيه والامكان في ما اقتضت من الحديث الاول لا في هذا التفسير لكان في قوله صلى الله عليه وآله
الناحية وكرهه اياه في الشك في لفظه ليس في قوله صلى الله عليه وآله جعلت في الارض سجداً ورايتها طهوراً

القول

في قوله تعالى وجعلنا الارض للراغبين

في الحديث دلالة على تقدم الزراب على البحر في كل حال كاهن مذهب الشيعين في قوله
وتنظر ابن ادريس في نسخة وسلا لان الارض الطيبة لما كانت مقدمة عليه كايضا
عليه السلام على قوله ليس بها ماء ولا زراب وذلك ان يقول ولا خير في الزراب قد علم عليه
بطريق اولى ويجوز مذهب الشيعين وانما جاء به لاختلاف بين اهل الحق والباطل في
على الزراب واما الامة على البحر فمختلف فيه مع وجوه المنقذ عليه لا يبعد الى المختل فيه
والحديث السادس من حراز في قوله صلى الله عليه وآله جعلت في الارض سجداً ورايتها طهوراً
من احصاها والله سبحانه اعلم **الفصل الرابع** في حكم التيميم مع سعة الوقت ووجوب
التيميم في اناء الصلوة او غيرها احدهم في حديث **ح** محمد بن مسلم قال سمعت
يقول اذا رويتم ماء وارادت التيميم فاخر التيميم الى آخر الوقت فان غاب الماء لم يفتي في
ح محمد بن حمران عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت له رجل تيمم ثم دخل في الصلوة وقد
طلب الماء فوجد قديراً عليه ثم فرق بالماء حتى يدخل في الصلوة قال لا يفتي في الصلوة واعلم
انه ليس ينبغي لاحد ان يسمي آخر الوقت **و** زكاة ومحمد بن مسلم قال قلت في رجل
لرعيب الماء وحضر في الصلوة فتمت وصلو كتميم ثم اصاب الماء انقضت اركعتين فقلعهما
وتيمم ثم صلى قال لا يركعتين يعني في صلوة ولا يفتي في المكان انه دخل على ما هو في حرم
زكاة عن حراز في حديثه في التيميم اذا اصاب الماء وقد دخل في الصلوة قال لا يفتي في
عليه السلام فان كان قد ركع في صلوة فاما التيميم بعد الركعتين **و** زكاة
قال قلت لابي جعفر عليه السلام فان اصاب الماء وتيمم في صلوة وهو في وقت فافتت
صلوته ولا اعادة عليه **و** يعقوب بن يقطين قال سالت ابا الحسن عليه السلام عن رجل تيمم
فصلو فاصاب بصدقه ما لا يتوضأ بعده الصلوة ابي جعفر صلى الله عليه وآله وسلم

السادس

به لاصحاب القول الاول نقل المصنف في قوله صلى الله عليه وآله جعلت في الارض سجداً ورايتها طهوراً
كأنه اقرب الى البحر من غير العهدة وقد استدلل لاصحاب القول الثاني في قوله صلى الله عليه وآله جعلت في الارض سجداً ورايتها طهوراً
التيتم عند طهرين التيميم الى الصلوة اذا لم يجد ماء ولا يبعد في وقت تيمم من الارض سجداً ورايتها طهوراً
قد تراءى في الحديث الخامس من حراز في قوله صلى الله عليه وآله جعلت في الارض سجداً ورايتها طهوراً
يستلزم وقوع التيميم في السعة واما ما في الحديث الثاني من قوله صلى الله عليه وآله جعلت في الارض سجداً ورايتها طهوراً
او الاول من التيميم والصلوة كان في وقت لا يبعد في وقت تيمم من الارض سجداً ورايتها طهوراً
في الذكرى حلها على من سبق في وقت تيمم من الارض سجداً ورايتها طهوراً لا يبعد في وقت تيمم من الارض سجداً ورايتها طهوراً
جاء على حكمهما بعد ذلك الحديث وانه اعلم بما اقتضاه الحديث التاسع من اعادة
الماء في وقت الصلوة هو استدلال الحديث واما في قوله صلى الله عليه وآله جعلت في الارض سجداً ورايتها طهوراً
لا يبعد في وقت تيمم من الارض سجداً ورايتها طهوراً لا يبعد في وقت تيمم من الارض سجداً ورايتها طهوراً
انما من هذا الحديث واحد وعشرون من وجوه من جعل على الاحتياط وبما اقتضاه الحديث
التاسع من جعل المكث الماء ما دام في الوقت فانه يوجب تيمم من الارض سجداً ورايتها طهوراً
الى ان يفتي في الوقت ولا يفتي به في الارض لاصحاب من لم يفتي في وقت تيمم من الارض سجداً ورايتها طهوراً
لذلك لم يركبوا قوله صلى الله عليه وآله جعلت في الارض سجداً ورايتها طهوراً لا يبعد في وقت تيمم من الارض سجداً ورايتها طهوراً
الوقت ولا خلاف في هذا التفسير وقد استدلوا بما لو وجد في اناء الصلوة ما لا يبعد في وقت تيمم من الارض سجداً ورايتها طهوراً
في وقت تيمم من الارض سجداً ورايتها طهوراً لا يبعد في وقت تيمم من الارض سجداً ورايتها طهوراً
الحالات ما في المراجع وابن ادريس والحقق والعلامة في قوله صلى الله عليه وآله جعلت في الارض سجداً ورايتها طهوراً
يرجع ما لم يركب وهو بخلاف الصدوق وقد استدلوا في قوله صلى الله عليه وآله جعلت في الارض سجداً ورايتها طهوراً
الاربعة مع انه وجد في قوله صلى الله عليه وآله جعلت في الارض سجداً ورايتها طهوراً لا يبعد في وقت تيمم من الارض سجداً ورايتها طهوراً

القول

في قوله تعالى وجعلنا الارض للراغبين

فتميتهم يومه واستولى فجاء الغلام فتناحله الما فقال كان فرجك فليس عرفه وبخاها
 وكان قد عرفه كالحق في صلواته وذهب سارا لما خرج من الريقة والوطى في الايام باليد
 وقال ربحنا انقلب علينا انه انقطع ونظروا لما ربحته الصلوة وجعل قطع الخواص
 والاملاء وانزل على ارب هذا والاول قول الشيخ في ربحنا فتمت الزواجد اثنتان فتمت
 عليه السلام عدم الحق في القول في الصلوة على ظهوره في اقله مضافا الى ما سبقته الاصل
 والذين ابطال العمل بحل الحديث الرابع مع ما يفسد على الاستيعاب كاحكام الصلاة في
 الحديث لاياس واه الامام جعفر بن الامير **الصلوات** في بنده ما يقين بالتميم
 حصة الحاد **الصلوات** عبد الرحمن بن عمران قال ساله الحسن بن موسى بن حماد
 عليه السلام عن ثلثة نكاح فانما احدهم جيب والثاني فويت والثالث على غير فويت وحضرت
 الصلوة معهم من الما قد رمايكم احدهم من اشد الما وكيف يصنعون فقال غشيت
 الحب ويدفني اليك يتيم الذي وهو في رمضان لان العمل في الصلاة في ربيعة وعمل اليك
 والتميم الاكثر **باب** زرارة قال قلت لابي جعفر في الما اصيل الزل غيم واحد صلوة
 الليل والنهار فقال نعم ما حدثت به يصيبك ما قلت فانما اصاب الما ورجا ان ينادي
 ما اكثر وزن ان يقدروا عليه الخا اذ قصر لك عليه قال نعم ففقد لك بقية وطول
 بعد التيم **باب** حماد بن عثمان قال مات ابا عبد الله عليه السلام من الزل اجد الما انتم
 كل سنة فقال لا يميزه الما **باب** محمد بن سليمان بن حماد بن ابي الما في رجل اجبت
 سفره معه ما قدر ما تراه قال نعم لا يتيم لا يتيم **باب** محمد بن احمد بن ابي الما انه
 سئل عن الزل فيم البلاد انتم الذين هم اهلها من جهة الما وصلاح الزل في الما
الصلوات ما سبقته للحديث لان الزل يتخصس بالمال ما هو فيه

الشيخ فيه وبخار الحق والمراد قوله عليه السلام يا رجل العجوبة فوضعت له عجب الحكمة
وعجوبه ونزل اليه سنة الله في البشارة وقبيل يخدم الميت على الحب ولو له صاحب
على من حصل له الميت والحب وبخار الماء لا يكون الماء الا بقدر كفايته لهما
ابدا واولى قلب يتيم حب وبخيل الميت وهو يتبع عن الله ولا راسا من راسه
ولا ريب ان الملكة لو كان ملكا لاحد من نفوسهم وحوله له حب على الطلاق والارادة
قطع بعض الاصحاب بعد من يتبعه ولو كان مع المجدد وهو الحديث لاستل الميت
الحال اليه من الخاتمة فخرج له لتسليم الميت وجب ان يغدا بان يستوفي في الطهارة
يرفع الحدث من الميت وسبحي الكلام فيه ان الله تعالى وقد له الحديث الثاني
والثالث في عدم وجوب تعدد التيمم بعدة الصلوة وعليه على ارجح واستدل عليه العلامة
والشيخ من استدلاله صلى الله عليه وآله لا يرد في ايراد وجوب التسديد عشرتين
وفي نظر لان كفاية التسديد عشر اداء على عدم تعدد التيمم في غير ذلك لالات قد بر
واما رواية اوهمهم في الرضا عليه السلام التسليم بالتييمم اكر من صلوة واحدة وفيها ما هو
مكن صحتها على القبيحة شوافع ما ذهب الشافعي عن ثبوتها في الاستصحاب اكر من فريضة واحدة
وبخيار بعضها من زلزالها ما قاله اما على الاستصحاب من قبل تقدير الرضا ما قاله
بعض الاصحاب وهو في الاولي قريب واما في الثانية فلا يخرج من بعد كالاخفى وشواهد
في الحديث الثاني حيث اطلق عليه التمسك بالصلاة التيمم وسأورد في ذلك بينه وبين
الحديث ان صحه اصاحبه كانت في الغرض وان رخصه زمان في حقه من زلزال الطهارة للملحة
وهذا الحدويعين في المسئلة ورأى ما بعضهم الى الوجه الاكثر انهم لم يعتنوا في اعني
ذلك المقدار استدلالا باستقام التكليف بعبادة وقت الاستسباح فاذا ذهب الى ذلك

ثم ان يكره فيه من فعل الطهارة يحتمل بين عدم التكليف باستعمال الماء، فلهذا قال في التلخيص
 الفصل الثاني في استحالة استحالة الاستحالة فيه لعل لا يزل من عدم التكليف التمسك
 باستعمال الماء، وفيما يقتضيه من غير استحالة فيه لعل لا يزل من عدم التكليف التمسك
 المظنون، فانه لا يلزم الاستحالة باحتمال استحالة فيه، بل الظاهر ان يكون من عدم الاستحالة
 بطريق انعدام عليه، وسبب تحريمه شلاد الزعم الذي ناه عن غير التمسك لفعل الماء، عند تحريم
 فعل شرط في الطهارة كارتداء الصلوة، وسبب الصلوة فلا الى ان يمتنع من الاستحالة
 فواشكال ما اقتضيه الحديث الرابع من عدم وضوء الحبل الواسع من الماء، ما كان الوضوء
 لا خلاف فيه عندنا، ولا يجب عليه حرمه، وفي بعض اصناف الصلوات الزعم في شلاد
 وجوده، وقد ما حكمه عليه محذور ذلك ما اقتضيه الحديث الخامس من غير الزيادة ان
 لا يقرضه الماء الطهارة، فاهو التحريم وان يجزى ارادة المرحى، وصلاحه لا يلزم تحريمه، فكذلك
 فيجوز ذلك والعادة في الشئ حمله على الكراهة، والمكالمه فيه، وانه اعلم **الفصل الثاني**
 في ازالة الغفاسات واحكام المياه، وفيه طليان **المطلب الاول** في قعدة الغفاسات
 وكيفية الظهور وفيه فصول **الفصل الاول** في قعدة البرد والظلمة، وفيه فصول
 حديثا **في الاستحالة** عند مسلم قال مات ابا عبد الله عليه السلام من حبس في حبسه، وفيه فصول
 اعطاه والمكرهين من ان يغسله، فمما عارضه واحدة **في البرد** في حديثه قال الشافعي
 عباده في ذلك من البرد، فيصير التمسك في الاستحالة **في البرد** في حديثه قال الشافعي
 الرضا عليه السلام في الغفاسات والظلمة، فيصير التمسك في الاستحالة **في البرد** في حديثه قال الشافعي
 يغسل ما عرفت في وجهه **في البرد** في حديثه قال الشافعي **في البرد** في حديثه قال الشافعي
 اصل الماء **في البرد** في حديثه قال الشافعي **في البرد** في حديثه قال الشافعي

جسر أو البهائم أصله لم لا أن فصل هذا الجنس والجارو لغا فاما الشاة كما
 ما يكل لحمه لا يابس بوله **ع** عبد الرحمن بن عبد الله قال أتت أبا عبد الله عليه السلام
 يصل ويقرأ فيه عدة من القرآن وسأه وأكل ما يصلي عليه قال إن كان لم يزل ولا
 بعيد **د** علي بن جعفر عن أخيه موسى بن كاهن أنه سأل عن الرجل يرى في قبره خرايا من
 عظم رجل يحكم وهو يصل عليه قال لا بأس **هـ** محمد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام أنه
 ذكر الحنفية وذكره وجعله أشد من قبل قال إن رأيت الميت أو بعد ما دخل في القبر
 تصلياً عادة الصلوة فإن لم تظفر في ثوبك فطم فاضبه وتصليت في غير ثيابه بعد
 إعادة عليك ذلك الجسد **و** الجارية قالت لأبي عبد الله عليه السلام أحب في ثوبه
 ليس به ثوب أبو زور قال يصل عليه فإذا وجد أكله **ز** محمد بن مسلم عن حماد بن
 علي قال أنه قال لابي الذي يصيب الثوب ما يعرف مكانه فاعلم أنه خاف عليك ما
 كله **ح** أبو الحسن عبد الله بن عثمان قال قال أبو عبد الله عليه السلام غسل ثوبك من أوله
 لا يركل عليه **ط** زائدة عن حماد بن علي قال أكل ما قال لا تلتصق ثوبك من لحمي وكل لحمي
ي أبو بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال كل من يطول بالسر يغفروا **ك** الجارية قالت
 أما عبد الله عليه السلام يقول الصبي ما أنصت عليه الكفاة قال إن كان قد فعل فاعلم فداخ
 العالم والمخارة شرع سواء **ل** محمد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال الله عز وجل
 الذواب والنمل والحشرات فما أكله فإن لم يزل مكانه فاعلم أن ثوبك كذا **م**
 فاضيه **ن** يسير الوقت لأبي عبد الله عليه السلام الجارية فتصل في قبري من الجارية
 في عمله فاضلي فيه فإذا هو بالسر فأبى يصلي عليك أما أنت فكنت عقلت أن لو كان
 ملك **و**

الصلوة اذ وقع قلبه لا يردع سبعين مرة **هـ** المولى عن ابي عبد الله عليه السلام قال
لا بأس بالصلاة فما كان من وضوء الميتة ان الصلوة ليس فيه روي **ح** على بن جعفر
اخي موسى عليه السلام قال سالت عن الرجل يقع ثوبه على حراميت هل يصح الصلوة فيه قيل
ان غسله فليس عليه غسل ليجعل فيه ولا بأس **ط** زيادة قال قلت لابي جعفر عليه السلام
اذا وقع دم رعات او غير او شئ من غير غسلت انزله الى ان اصيب الماء فاصبت وقته
حضرت الصلوة ونسيت ان تجزئ شيئا وصليت ثم اني ذكرت بعد ذلك قلت قيل صلوة
وتغسله **ي** عبد الله بن ابي جعفر قال قلت لابي عبد الله عليه السلام الرجل يكون في ثوبه نقط
الدم لا يعلم به ثم يعلم فينزع ثوبه فيغسله فيصلي ثم يركع ما صلى ابي جعفر عليه السلام قال قلت
ولا يصح صلواته الا ان يكون مقدار الذرهم تحتها فيغسله ويصلي الصلوة **ك** عبد الله بن ابي
جعفر قال قلت لابي عبد الله عليه السلام ما تقول في دم البرص في ثوبه ليس به بأس في الصلاة
يكون في ثوبه نقيصة **ل** وان كثرت على من جهزها قال قلت في كتاب عبد الله بن محمد الى
ابي الحسن عليه السلام جعلت في ذلك روي زيادة عن ابي جعفر وابي عبد الله عليه السلام في الخشب
ثوب الرجل انما قال لا بأس فيصلي فيه انما حرم غيرها وروي زيادة عن ابي عبد الله عليه السلام
انه قال اذا اصاب في ثوبه خمار نجس في المسكن فاعسله كله وان صليت فيه فاعمل صلواتك
فاطعم ما احبته وقم بحضرة عليه السلام وقراءة خذ من ابي عبد الله عليه السلام **م** اخبرني
جابر عن ابي عبد الله عليه السلام في طعام اكل الكتاب قال لا تأكله ولا تأكله يقول انما حرم
ان تركه عنه ان في ثوبه الخمر لم يضره ولا يضر هذا الحديث تمامه في العمل السابق
ن محمد بن مسلم قال سالت ابا جعفر عليه السلام في ثوبه اهل الذمة والخمر فقال لا تأكله
في ثوبه الذي يلبسون فيها وفي هذا الفصل السابق ايضا **هـ** عبد الله بن ريسان عن ابي

ولا تأكله من ثوبه الذي يلبسون فيها وفي هذا الفصل السابق ايضا

عبد الله عليه السلام في الثوب فان مات فيها ثوبا منها اوصت فيها لم يخرج المأكل **و**
المولى قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن رجل اخرج من ثوبه الماء لا والله ما احب انظر
اليه فكيف اذا روي به انه من ثوبه الخمر لم يضره ولا يضر هذا الحديث تمامه في العمل السابق
سالت ابا عبد الله عليه السلام ان انا حاضرا في امر الذي توفي وانا اعلم انه شرب الخمر وما اكل
لحم الخنزير مرة على غسله قبل ان يصلي فيه فقال ابي عبد الله عليه السلام صل فيه و
لا تأكله من ثوبه انك فانك امرته اياه وهو طاهر ولو لم يستيقظ نجاسته فلا بأس ان
تصلي فيه حتى يستيقظ انه نجس **ز** معاوية بن عمار قال سالت ابا عبد الله عليه السلام
عن الثياب السابرة يجعلها الخمرس وهم اخوات وهم يشربون الخمر وشافهم على ذلك
النساء ولا تغسلها ولا يصلي فيها قال نعم قال معاوية ففقطت له قيصا وخطت
وقلت له ان ارا ورواه من الشارب ثم بعثت بها اليه في يوم الجمعة حين ارتفع النهار
فكانت تعرف ما اردت فخرج بها الى الجمعة **ح** الحسن بن ابي سارة قال قلت لابي عبد الله
ان اصاب في ثوبه الخمر لم يصلي فيه قبل ان يغسله فقال لا بأس ان تأكله ولا بأس
ط علي بن رباب قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن الخمر والبيد المسكر يصيب ثوبه
اعسله او اصلي فيه قال صل فيه الا ان تغسله فيغسل منه موضع الاثر انما قال
وتعالى انما حرم ثوبها **ي** الحسن بن ابي عبد الله عليه السلام قال سالت
عن الرجل يصيب ثوبه بجلط قال يصلي ما اصاب الله **ك** عبد الله بن ريسان
عمار بن موسى عن ابي عبد الله عليه السلام قال لا تأكله في ثوبه اصابه خمر او مسكر وعسله
ان عرفت موضعته فان لم تعرف موضعته فاعسله كله فان صليت فاعمل صلواتك
ل عمار بن موسى عن ابي عبد الله عليه السلام قال سالت عن الذي يكون فيه الخمر هل يصلي

ان يكون فيه غسل او ماء او كحل او يتوضأ قال اذا غسل فلا بأس **م** عمار بن ابي عبد الله
عليه السلام قال سالت عن الميتة لا تأكله ولا تأكله ولا تأكله في ثوبه قد اصاب الخمر
سكن حتى ينزل **ن** عمار بن ابي عبد الله عليه السلام قال لا تأكله الذي يشرب فيه البيد
سبع مرات **هـ** عبد الله بن محمد قال سالت ابا عبد الله عليه السلام فاعسله من المسكر
البيد يصيب الثوب قال لا بأس به **و** الحسن بن ابي عبد الله عليه السلام
اول الذين عدوا في الصلاة والماء بالناب مطلق السن والماء ما يشتمل الطلقة والماء في الطلقة
والا ينفقه بكم الحفرة ونحوه الماء كثر في الحول والمجرى ما راكلا فاذا اكل فهو كثر كما في
الصحيح وقال في القاموس لا ينفقه حتى ينفذ من مطن الحدي الراضع اصغر من مطن
في الذين فعلوا كلبين ثم قال ونفس الجهرى الا ينفقه بالكرش هو دوى وفان المسك
ناخته والمشهور هو دوى الصير في قوله عليه السلام في آخر الحديث الاول فاعسله الطلقة
الى ما عدا النكشة الاول بقرينة قوله عليه السلام وصل فيه ولو جعلنا الطريقة شاملة لمجمل
لعمري الى ما عدا الاولين فقط وهو المراد عن موضع الاصل بالميتة فليجوز الشعر او شئ
القرن او كسر السن او روي انما في لم يصح عنه وان كان ظاهر الحديث الصبر ورواه
بهذا الحديث على نجاسته الميتة لا تخال ان يكون لا لاله الا لا يغسل عند الشعر والصبر
عند الطلقة والقرن فانما يغسل من الخمر من الخمر التي لا يجوز الصلوة فيها وقوله
الحديث الثاني في طهارة النكشة الميتة عليها والحديث السابع على نجاسته الميتة
طهارة جميع ما لا يغسله الميتة كما يستفاد من قوله عليه السلام ان الصلوة ليس فيه
حصروا ما لا يغسله الميتة في حديثه عن النبي والسنن والظاهر في الطلقة والماء في الشعر
الربط يصيب طرقتين لا ينفقه وربما يستفاد منه عدم النكشة في الاغسله الميتة انما

وعبد الله بن محمد عليه السلام لا يتعين ان يكون طهرا ولا بالميتة

الكرش كما قاله الجهرى ولا الذين لا ينفقه الميتة الذين فيه قاله قاله صاحب القاموس الا
لعمري الذين من الميتة ايضا وقد اختلف الاصحاب في الميتة من طهارة الميتة
الميتة فقال الشيخ واتباعه بطلان ثوبه من ثوبه الخمر لا تأكله ولا تأكله في ثوبه
في الذكر المبل الى وقد روي عليه الحديث الثاني كما روي اما ما طهارة بعض الاصحاب
ولا لاله الحديث الاول انما عليه خمره نظر لا ينجس الخمر انه لا دلالة فيه على ذلك اصلا
قال العلامة في المنتهى المشهور عند علماء ان الذين الميتة المأكولة اللحم بالذكاء خمر
قال بعضهم هو طاهر ثم انه استدلى على التحجيل به ما عدا خمره وكان يجب كمال الخمر
فدعا نجس ولانه لو اصاب الميتة بعد عليه خمره كان نجسا وبرواية ذهب عن ابي
الله عليه السلام في ثوبه ما تشغل بها من ثوبه فقال عليه السلام ذلك الحرام بمصاحدا
حاصل كلامه طاهر والماء ان يقول انه هذه الرواية ضعيفة جدا لان وهما من
الذين الذين المشهورين فكيف يصار بها الحديث الصحيح المستفاد بالاجماع المستفاد
كله كروي ليله الاول من ثوبه بل هو اول المتن من النص من الاستعداد والتلوين
والحق ان الميتة تصل تقوى والله اعلم بحقا في الامور وقد روي الحديث الثالث باطلا
على طهارة فارة المسك سوله انما وصلت حاجته اوبعد موته وبه قال العلامة في
الفتاوى وقال في المتن انما اغسلت حاله الاظحية حاله من اوجدها في ثوبه فاعسله طاهر
وان اغسلت بعد موته فاعسله طاهر الا في الميتة التي روي الحديث الرابع روي الحديث الرابع
المتكبر ان الرجل لو اغسله عليه السلام اذا كان كذا معناه اذا كان طاهر لم يضر له نجاسته
خارج وربما يستدل بالحديث الخامس والسادس والمنابع على نجاسته الميتة وانما
بان النجس من الصلوة في الجلبه لا يستلزم نجاسته ويظهر من الصدوق طاهره القية

انما يصلي عليه السلام

عمر

ايضا كان عن ان قدر الحق كما قال شيخنا الشهيد الثاني طاب ثراه في شرح الارشاد و
 خير بان الاكتفاء في الحوادث والمقام ودلالة سوق الكلام شاع على انه يمكن تحصيل
 على وجه السلم من هذه ايضا باعادة الضمير في قوله عليه السلام في قوله الماه اهل بيته قوله
 عليه السلام ثلثة اشبار وضعا اي وضعت ذلك المقدار لا في ثلثة اذ لا يصلح له ان يكون
 الضمير في قوله عليه السلام وعقده اي في معنى ذلك المقدار من الارض وانيه فالطالع يتدبر
 الاما من هذا الوجه هو ان المسكن عنه فيها انما هو العرض واما الضمير في قوله
 لان قوله عليه السلام وعقده من الارض اما حال من ثلثة او تحت ثلثة اشبار الذي هو
 من ولى الحل على هذا الصار قوله وعقده من الارض كذا ما منقطعا عنها وانما كانت
 عن المقتضى لثلاثة اقل من ثلثة ما بلغ تكبيره وسبعة وعشرين شعرا وقد قيل عليه
 الحديث الثالث وهو قول الصدوقين وسائر القميين والعلامة في الجمع وشيخنا الفقيه
 الشيخ على في حاشية الجمع والقول به غير بعيد وعدم الضرب بمقدار الحق في الحديث من
 جهة لا لا سوق الكلام عليه كذا في الرواية السابقة وعقده في الحوادث كذا في الرواية
 الثالثة انه خصا به شعرا كبر هذا القول لان الحديث يستند به في قوله والقول
 الرابع القطب الراوندي وهو انه ما بلغ جميع ابعاد الثلثة عشرة اشبار وضعا وكذا
 وجهه على رواية ابي بصير لكنه لم يحل القطة فيها على معنى الضرب بل على ابي بصير
 على الحقيقة وجميع اى ما اذا ضمت ابعاد الثلثة بعضها البعض حصل عشرة اشبار
 نصف ولا يخفى ما في التقييد على هذا التقدير من شدة النقاشات فان الماء الذي في
 ابعاده الثلثة عشرة اشبار ونصف كما يمكن مساحته مساوية لمساحة الكرم على
 القول المذكور كما هو مذهبنا في ناضعة عنها اربعة منها كما لو فرض طول ثلثة اشبار

سليم

وعقده ثلثة وعقده اربعة ونصف فان مساحتها اربعون شعرا ونصف وقد ذكرنا بعضا
 عنها احدا كما لو فرض طول ثلثة وعقده اربعة وعقده نصف شعرا فان مساحتها عشرة
 وجعل شيخنا الشهيد الثاني طاب ثراه في شرح الارشاد ابعاده العرضية ما لم يكن كذا
 من عرضة وعقده شعرا وطوله عشرة اشبار ونصف وهو على كلام لي من اهل البيت
 كما لو كان طول ثلثة اشبار وعقده شعرا وبعده نصف شعرا فان مساحته اربعة
 اشبار ونصف وايضا في قوله قدس الله روحه من ثلثة اشبار اذا ابعاد الثلثة والعقده
 التي ذكره وجهه انه انما هي اربعة عشر اشبار ونصف وهذا خير ما اوردوه
 هذا الحد بد العظيم الاضلاع الشديدة التقاطع من القطب الراوندي رحمه الله لا يخفى
 من عاربه والذي يظهر ان مراد طاب ثراه ان الكرم الذي في ثلثة اشبار ابعاده الثلثة
 بجميعها عشرة اشبار ونصف وحسب تطبيق كلامه على المذهب المشهور وانه اهل بيتنا في
 واما التقدير بالمساحة بالادراج كما تضمنه الحديث الثاني فهو غير شديدي الدين
 التقدير المشهور فان المراد بالادراج ذراع اليد وهو شعرا ونصف والمراد بالكرم
 ذراع اربعة شعرا كون كل من طول وعرضه ذلك المقدار فيكون تكبيره على هذا التقدير
 وتكثيره في شرحه لا يطغى على ما في من اصحاب وما قبله شيئا في ذلك ومن اعطى
 ثلثة ما لا الى ربع الناحية بكل ما روى لا يخفى من الحقيقة عن قول القميين ان الله
 جعل الزاوية على الذب واما التقدير بثلثة اشبار ونصف السان والى اربعة اشبار
 الحديث الخامس فهو من على امله على التقدير من مقدار طول الارض العرض وعرضها
 فان التناول صحيح فان تلك الحاصل كانت معينة معروفة واما التقدير في
 جيب من جيب المينة كما تضمنه الحديث السادس فيكون كذا في رواية كذا في الحديث

هذا الحد بد العظيم الاضلاع الشديدة التقاطع من القطب الراوندي رحمه الله لا يخفى من عاربه والذي يظهر ان مراد طاب ثراه ان الكرم الذي في ثلثة اشبار ابعاده الثلثة بجميعها عشرة اشبار ونصف وحسب تطبيق كلامه على المذهب المشهور وانه اهل بيتنا في واما التقدير بالمساحة بالادراج كما تضمنه الحديث الثاني فهو غير شديدي الدين التقدير المشهور فان المراد بالادراج ذراع اليد وهو شعرا ونصف والمراد بالكرم ذراع اربعة شعرا كون كل من طول وعرضه ذلك المقدار فيكون تكبيره على هذا التقدير وتكثيره في شرحه لا يطغى على ما في من اصحاب وما قبله شيئا في ذلك ومن اعطى ثلثة ما لا الى ربع الناحية بكل ما روى لا يخفى من الحقيقة عن قول القميين ان الله جعل الزاوية على الذب واما التقدير بثلثة اشبار ونصف السان والى اربعة اشبار الحديث الخامس فهو من على امله على التقدير من مقدار طول الارض العرض وعرضها فان التناول صحيح فان تلك الحاصل كانت معينة معروفة واما التقدير في جيب من جيب المينة كما تضمنه الحديث السادس فيكون كذا في رواية كذا في الحديث

السابع فيمكن ترتيبه على الحد المربعين الاولين واحل قوله على الثاني اربع اشبار
 البيت والرواية لما انفرد به الكرم المذهب الاول واهل العلم فلاح في علمنا اذ اشكالنا
 والحدود ان شديدة الاختلاف وعقده مساحتها والعلم بطلوها الكرم لا يتوكل الا
 بالجمع الى ما يقتضيه القواعد الحسابية والاصول الهندسية ولم يقتض احد الاصلين
 الله ارحمهم في المسطحات الكلام في ذلك انه من المعاني والمعرضة اعم من خصوص
 الوصايا والافادات وسيلنا في ذلك من بحر بيضه وعرفنا لك فانها امور لا يتفق
 وتوحيها الاداد والجلالات ما نحن منه فانه مما يكثر الاحتجاج اليه وهو قوله تعالى
 الاطلاع عليه فلا جاس باطلاق حان القلم في هذا الباب وان لى ذلك الى الاختلاف
 وقد كان سبق بيني وبيننا ان الشباب املار سالة وهذه المسئلة فزيتان اورد
 خلاصتها في هذا الكتاب مع زيادات لطيفة نفيس الى الطبع القيمة وتنفذ
 بها الادهان المستقيمة فاقول ويا الله الوقت ان المساحة المجرى شعنها هنا هي
 ما قاله من امثال كعب الشبر وابعاضه يعلم انه هل بلغ الكرام لا والمال ومكة الشبر
 محم ما يحيط به ستة من بعات متساوية طول كل من اضلاعها شبر فمقي قوسم
 الكرم ما بلغ تكبيره اثنين واربعين شعرا وسبعة اثمان شبر لانهما اشقل على اثنين
 واربعين مجما ما يتاكل منها كعبا الشبر ويضم اثنى عشر سبعة اثمان سبعة اثمان
 الصور المصورة هنا سبع وعشرون فان الطول اما صحيح او كسر او مركب منها وعلى
 من الثلث فالعرض كذلك وعلى كل من الثلث فالعرض كذلك وان كان كل من ابعاد
 صحيحا فان كان كل منها كرم معلوم انه من طول الكرمه بل حل على عرض وعشرون
 جزئيا فاعترضه وعقده اربعة اشبار واما في قوله كذا في الصورة المارة على الاشكال

بها في الرواية وهو ما كل من الاقطار الثلثة ثلثة اشبار ونصف وبعضها ربا
 يتخرج في تجميعه الى بعض الاعمال الحسابية كالجمع من جعل الصحيح من الكرم
 بان ضرب الصحيح في مخرج الكرم يزيد صورة الكرم على حاصله فيقول اذا كان
 فكل من الجانبين كذا ما ان يكون وكل منهما صحيح فمضرب يحصل الحد الطرفي
 يحصل الكرم فيحصل الصحيح باجدها فمضرب بمجنه في صورة كرم الطرفين اكثره
 يحفظ الحاصل ثم يضرب بمضرب احد الكرمين فيخرج الكرم ويحفظ الحاصل ايضا
 ثم تقسم الحاصل الاول على الحاصل الثاني ان لم يكن اقل منه وتقسم منه ان كان اقل
 فاحاصل الطرفي فلو كان الطول ثلثة اشبار ونصف والعرض ثلثين وثلث اربع
 والعرض اربعة اشبار ونصف فالحاصل مضرب بمجنر الطول فيمضرب العرض سبعة
 وسبعين وهو مضرب المخرج فالخرج ثمانية وخمسة وخمسة اثمان سبعة وعشرة
 اثمان وهو حاصل مضرب الطول في العرض بمجنر سبعة وسبعين ومجنر الحق
 سبعة عشر ومضروب احداهما في الآخر هو حاصل الاول الف وثلاثة وسبعة
 ومضروب المخرج في المخرج اعنى الحاصل الثاني اثنان واثنان وخمسة اثمان سبعة
 اربعين وسبعة اثمان فهذا الماء ينقص من الكرمين وقد جرت في الاشكال على
 ما هو المشهور من ان الكرم ما بلغ تكبيره اثنين واربعين شعرا وسبعة اثمان لا
 كان الكرم في احد الجانبين فقط فان كان صحيحا فمضرب بمجنر الطرفية فاكثروا
 الطرفي الصحيح والا فاضرب صورة الكرم في الطرفي الصحيح وتقسم الحاصل على الكرمين
 على مخرج الكرم وتقسم منه فلو كان الطول اربعة اشبار والعرض خمسة اشبار وثلث
 والعرض ثلثة اربع اشبار فاضرب الاثنى عشر في مجنر خمسة وثلث اربعة عشر

هذا الحد بد العظيم الاضلاع الشديدة التقاطع من القطب الراوندي رحمه الله لا يخفى من عاربه والذي يظهر ان مراد طاب ثراه ان الكرم الذي في ثلثة اشبار ابعاده الثلثة بجميعها عشرة اشبار ونصف وحسب تطبيق كلامه على المذهب المشهور وانه اهل بيتنا في واما التقدير بالمساحة بالادراج كما تضمنه الحديث الثاني فهو غير شديدي الدين التقدير المشهور فان المراد بالادراج ذراع اليد وهو شعرا ونصف والمراد بالكرم ذراع اربعة شعرا كون كل من طول وعرضه ذلك المقدار فيكون تكبيره على هذا التقدير وتكثيره في شرحه لا يطغى على ما في من اصحاب وما قبله شيئا في ذلك ومن اعطى ثلثة ما لا الى ربع الناحية بكل ما روى لا يخفى من الحقيقة عن قول القميين ان الله جعل الزاوية على الذب واما التقدير بثلثة اشبار ونصف السان والى اربعة اشبار الحديث الخامس فهو من على امله على التقدير من مقدار طول الارض العرض وعرضها فان التناول صحيح فان تلك الحاصل كانت معينة معروفة واما التقدير في جيب من جيب المينة كما تضمنه الحديث السادس فيكون كذا في رواية كذا في الحديث

يحصل مائة وثمانون وتسعون فاقسمها على الثلثة التي هي المخرج يخرج اربعة وستين
تضربها في صورة المثلثة اربع وهو ثلثه يحصل مائة وثمانون وتسعون فاقسمها على الاربعة
يخرج ثمانية واربعين فهذا المائة يزيد على الكسرة خمسة اشرار وثلثين وشور وهذا ثلثه خمس
التيه عليها ويحذف ماء الحوض المربع الذي كان في ابعاده الثلثة التي كانت اشرار ونصف
يزيد عند التحقيق على الضارب الشرقي يسير ما تبين في موضعه من ان الله اعلم
بكون قطعه من سطح كروي مركزه مركز الارض وعليه نراه المسئلة المشهورة من زيادة
بجوده الاناء وهو في غير البر على ما يحويه وهو على اقل من اربعة اذ يكون السطح المربع
للجواهر من المائة مستويا بل هو محذب فاقم الحوض المذكور يزيد في الحقيقة على الكسرة
صغيرة جدا من كره نصف قطرها مساو لنصف محيط الماء عن مركز الارض لكن لما كانت
هذه الزيادة في غاية القلة والحقارة بحيث لا يدركها الحساب فلا نذكرها اعتبارا
نظرا لثابت فان قلت لعل الشائع لاختلاف هذه الزيادة لكنه لا يبرح باعتبارها
لرؤسها للحيضان والعذبان في الجملة وعدم اعتكافها عنها وليجدها الشاذات
من اكثر الانعام قلت هذا هو الذي لا يكون الماء على الارض من الانحداب المذكور كذا
كالهضوع فطرف مكعب مطبق عليه من جميع الجهات مساحة جوفه اثنان واربعين
شبرا وسبعة اثمان شبرا والنظارة مما لا ارباب في كرتيه فان امكن البحث للحدوث
فيه ثم لا شك ان السطح الذي يمكن قرحه الحضا والعذبان عليها في صورة واحدة
طريق مساحة المشرونها فاذا اعرفت مساحة السطح وكانت مساحة الحوض كلها على
نسبة ضربت ما حصل من مساحته في اشرار الحوض ان كان الحوض على شكل الدائرة فطريق
محيطا على محيطها ثم خذ ثلثة وهو طرفها بالترتيب المشهور واضرب نصف عدد اشرار

في نصف عدد اشرار المحيط والحاصل في عدد اشرار الحوض فهو مستدير ومحيطه احد
وعشرون شبرا وعقد شبرا ونصف قطره نصف قطر اقل ثلثه ونصفه وعشره ونصف
يحصل ستة وثلثون وثلاثة ارباع واضربه في اثنين يحصل ثلثة وسبعون ونصف
الحوض المذكور يزيد على الكسرتين شبرا وخمسة اثمان شبرا وهذا هو صورته
وان كان على هيئة نصف الدائرة فاضرب نصف القطر في ربع
المحيط هكذا وان كان على هيئة النصف
وهو ما احاط به قوس من الدائرة وخطان متساويان هما ضعا فقطرها يلحقان عن
مركزها فان كان القوس اعظم من نصفها فهو القطاع الاكبر واقل منه فهو القطاع
الاصغر هكذا فاضرب نصف القطر
في نصف القوس وان كان على هيئة
قطعة الدائرة وهما احاط به قوس من دائرة غير نصفها وخط مستقيم وهي على
اوصاف كالمقطع فاحصل المركز وكلها قطاعا عين لصل مثلث داخلي وخارجي فزيد مساحة
الداخلي على مساحة القطاع يحصل مساحة القطر المتخصص مساحة الخارجى من مساحة
القطاع ليقي مساحة الصغرى هكذا
وان كان هلاليا وهو احاط به قوس
فيزعظم من نصفه الزاوية ويصدها الى جهة واحدة او ضلعا وهما ذلك الا ان كلا
من القوسين اعظم فاحصل من طرفها اقل مساحة القطاع الصغرى من مساحة القطر
هكذا وان كان اطياليا وما احاط به
قوسان متساويان محدباها الى جهتين

كل منها اقل من نصف الدائرة
من القوسين اعظم فاقسم كل منها الى قطعتين او مجموعا هكذا
وان كان مثلثا فان كان قائم الزاوية فاضرب الضلعين
المحيطين بها في نصف الاربعة فان كان منفرج الزاوية فاضرب الضلعين من اعلى وقاع
في نصف الزاوية فان كان حاد الزاوية فاضرب الضلعين من اعلى وشئت حادها في نصف
ذلك لوتر هكذا
وان كان زاوية
اضلاع فان كان قائم الزاوية ابتداء او الى الاضلاع و
هو المربع فاضرب احد اضلاعه في نفسه او ثلثه
كله تقابلين فقط وهو المستطيل
متساوي الاضلاع متوازنها غير قائم الزاوية اذكر كل تقابلين متساويين وهو المربع
فاضرب نصف احد اضلاعه في كل الاخر او كان كالحسين في غيرهما و
الاضلاع لكن يتساوى كل تقابلين منها وهو المشبهة بالحسين
فاضمه الى مثلثين واسمها هكذا وهكذا فاحصل ان كان زاوية واحدة وهو ما كان في
منه متوازيين والاخران غير متوازيين لكن احدهما على
على المتوازيين او دوازيين وهو كذلك الا انه ليس غنى من غير المتوازيين فيه عدد اعلى في
المتوازيين او على هيئة متساويين
متوازيين منها هكذا وان كان محضا او مستويا او متساويا او متساويا او متساويا
او اذ احدهم شرا واذ الاخر عشر

قاعدة ضاعدا فاضمه
الى مثلثات فالحاصل ثلثة والمثلث من الاربعة للمربع
المربعة وهكذا فجميع مساحتها مساحتها وهكذا فاحصل ان كان متساويا هو حاصل
منه في زوايا متساوية بين اضلاعه متساوية هكذا
وللمشبهة بالسدس المستطيل وثلثين والمثلث الى ربع اربع مثلثات هكذا ولا يلزم
في السدس والمثلث ضاعدا
ما اضلاعه زوج اضرب نصف قطره في مجموع اضلاعه
هو الاصل بين ضلعيه المتقابلين وان كان مدججا وهو المثلث
وايات اربعة اضلاعه هكذا وان كان مشرفا فان كانت شرفاته كلها مستديرة
فاحصل بين اطرافها الصغر قطعا ويحدث شكل مستقيم
الاضلاع مربع او مربع فاضمه واخذت اليه مسافة
القطع فجميع المساحة مساحة المربع هكذا
وضر عليه ما اذا كان بعض الشرفات مستديرا وبعضها
غير مستدير هكذا ولو كان اكل غير مستدير يحصل الاصل شكل المستقيمة الا
هكذا
فاعمل كل منها ما يقتضيه واجمع الحاصل في كل هذه الاشكال اضرب حاصل مساحة

الاضلاع

السطح في العتق ان كان زوله على نسبة السطح كما تروا لا فان كان نزوله على الضاوي كمن
 الما عتقها من حصر من يرى محيطه سطح مستوي واحد له واكثر من محيطها مستوي
 الى نقطة والمخط الاصل فيها من مركز القامة منه فان كان في اعلى القامة على
 المحرط فاما لا لا فاما وان كانت قاعدة مستوية فستدور او مقلعة منضج في
 سطحها فاصيرب ساحة قاعدة في ثلث ارتفاعه وان قطع المحرط بمسوتها فاعلم ان
 منوطا ناقصا فان كان مستويا فاصيرب قطر قاعدة الخطوط في ارتفاعه واسم الخط
 على الشاوت بين قطري القاعدتين يحصل ارتفاعه لو كان تاما والمقاصيل بين ارتفاع
 التام والناقص ارتفاع المحرط الاصغر المستعمله فاصيرب ثلثة في ساحة القاعدة
 الصغرى يحصل ساحتها فاسقطها من ساحة التام بقوساحة الناقص وان كان
 منضجها فاصيرب منضجها من قاعدة الخطوط في ارتفاعه واسم الحاصل على الشاوت
 بين احد الضلعين الاخر من الصغرى يحصل ساحة التام وكل العمل كما عرفت وما لا
 نذكره من الاشكال يمكن الوصول الى معرفة ساحتها باستعانة ما ذكرناه هذا اذا كان
 اضلاعها مستقيمة او فرجانية او مركبة من الزوايا الاخرى وكذا سطحها واما ان
 كانت احدها غير فرجانية ولا مستقيمة او كان بعض منها كذلك فلا يحصل الى معرفة
 ساحتها الا بالتقريب والله اعلم ولا يراود بعض السائل المسألة تزين لطباع
 الطالبين وتقسيم الاذهان الراعيتين وهذه السائل اورد بعضها سألنا المحققين
 فضيل الله والحق الذين الطرس قد الله روضة في مسألة الجبرية المشهورة ولكن
 فلباس لا مناسبة له بالمباحث الفقهية اذ لم يكن عرضه مرقدة في تلك المرات
 وتعلقا بالباب الفقه والعلمه طاب ثراه فقل بعضها في كتاب نهاية الاشكال بعدما

كسها لياسا متقيان ياب بحيث اليح ويتركها لياسا ياب بحيث الطهارة
 وقد وردنا ما عدا الزاوية منها في رسالتنا الموسومة بخلاصة الحساب والله ولي التوفيق
المسألة الاولى حوصله اربعة انايب يلا احدها كما في يوم والاخرى كما في يومين
 والثالثة في ثلثة ايام والرابعة في اربعة فاطل في حصر الايبا الاربع اليه في اقل
 النهار وقعة واحدة وحملت ان توفيا من ذلك الحوض في اقل وقت يبلغ مائة الكنة
 فاباد ان عرفت في وقت من النهار يبلغ الكنة ليوفيا منه فطريق استخراج هذه
 المسئلة ونظاها بالاربعة المتناسبة ان تقول لارب انا ربع مثلا في يوم واحد
 كرت ونصف سدس كمنسبة يوم واحد الى اثنين ونصف سدس كمنسبة الزمان
 المجهول الى ك واحد والمجهول احد الرطين فاصيرب احد الطرفين في الآخر ونسب
 الحاصل وهو واحد الى الرطب المعلوم فحينئذ يحصل نسبة اخرى عشر الى ستة
 وعشرين فيوتوا بعد ضي ضي النهار وحينئذ خمسة فلو كان النهار انا عشر ساعة مثلا
 فيوتوا بعد ضي خمس ساعات وست وثلاثين دقيقة واربع وثلاثين ثانية وست
 ثلثين ثلثة **والله اعلم** وحوض ورد عليه جماعة فظهر اية ثباتهم ثم عطا
 بدس مائة واربع وكمنسبة اناهم وثلثة اناهم فاطل ما بقا المسم في ساروا عنه
 وقد عرفت اسفله حسمائة رطل عرفت من المائة ثم شكك في ذلك فانه هلكا في وقت
 الظهور كما لا يمكنه الشبل الى استسلام ذلك فطريق الاربعة المتناسبة فتقول
 ان هذا السؤال يرجع للحقيقة الموقلة الى عدد انقص منه ثلثة واربعة وهو
 حسمائة فحصل الفخرج المشترك اعني ثمانية عشر فليقطعه الكرتين بقية حقة فبقية
 الاخرى عشر اليه كمنسبة المجهول اعني رطل الحوض الى حسمائة والمجهول احد الرطين

فصيرب احد الطرفين في الآخر وتقسيم الحاصل وهو ستة الاكثر على الوسط المعلوم في معرفة
 يخرج الفتي ما شان فتذكر ان ذلك الحوض كما من زون زيادة ولا نقصان وطريق الجبر في
 مقدار اوطاله شيئا وتقص منه ثلثة واربعة فيخرج شي وسدسه معا ولا الحوض اليه
 فطريق صحيح على الكبر فيخرج الفتي ما شان والخطان فيقص منه مائة وعشرين رطلا فالحطاة
 الا في اربعة ايام وحينئذ خمسة مائتين واربعين فالحطاة في اربعة ايام فالحطاة الاولى
 اعني حوضها من الاول في الحطاة الثانية ثمانية واربعون الف والمصيرب الثاني اعني حوض
 الحوض الثاني في الحطاة الاولى مائة الف وثمانية الاف والفضل بين الحوضين ستون الف
 وبين الخطان فيحسبون وخارج خمسة الا في اربعة ايام الف وثمانون وطريق تحليل في
 لما كان ذلك الاربع من كل عدد يساوي ما بقى منه ونسبة تزيد على الحسمائة مثلهما
 وخسها في الجمع فهو مقدار ماء الحوض وهذا طريق مختصر لطيف **المسألة الثانية** من
 مستطيل طوله عشرة اشبار وعرضه شر واحد وعنده مجهول اعني حوضه حصة معلقة
 باحد ضاعليه الاضيقين فكان الخارج منها من الماء حصة اشبار فاما ما لم يخص نأت
 طريقها في معرفة غراب راسها في الماء من صيرته بالمحيط الاخر ثم توفيا منه وماتوه
 ثم ظهر عليه ان الخارج من تلك القصة كان غرابا فكيف الطريق الى العلم بانه وقت القصة
 كان كراما لا يحكم صحة الوضوء او صلاؤه فطريق استخراجها بالجبر والمقابلة ان توفيا
 الغراب فاما من تلك القصة شيئا يكون جميعها حصة شيئا ولا يسأل القصة
 صلا الجبل وترقانة احد ضلعها عشرة الاشبار الزواين الطول والقياس فطريق
 والضلع الاخر القند الغراب منها اعني الفتي المجهول الذي هو في الحوض فتقول من حوض
 القصة اعني حصة شيئا وخمسة وعشرون في اربعة ايام شيئا وهو ساحة الجبر

والشيء اعني مائة وما لا يشكل العروس وبعد اسقاط المشترك يبقى عشرة اشبار معادلة
 لخمسة وسبعين ويخرج من القصة سبعة ونصف وهو في ذلك الحوض فحينئذ
 على الكرتين اثنين وثلاثين شر او ثمانية عشر في الخطان فيقص من القصة حصة عشر
 فربها ما شان خمسة وعشرون ومربع الضلعين الاخرين ما شان لان القصة
 فاما في هذا السدس عشرة فالحطاة الاولى حصة وعشرون اذ من وتر القاعدة
 لا بد ان يساوي مربع ضلعها بشكل العروس ثم تقصها عشر شر فربها اربعة ايام
 ومربع الضلعين الاخرين ثلثة ايام وخمسة وعشرون فالحطاة الثانية حصة وعشرون
 فالحطاة الاولى الف ومائة وخمسة وعشرون وبين الخطان حوضين وضاحح القصة اعني حوض
 الحوضين ستمائة وخمسة وعشرون وبين الخطان حوضين وضاحح القصة اعني حوض
 ونصف وهو مقدار مجموع القصة **المسألة الثالثة** حوض مستطيل طوله اربعة عشر
 وعرضه ثلثة اشبار وعنده شران وعلى طرفيه شران طوله احد حصة اشبار
 وطول الاخر ثمانية اشبار فسطحيه جلدية استوعب عن الماء واقسم به الى
 الى اثنين احدهما اريد من ك والاخر انقص منه ثم قطر من القسم الذي الى الصغرى فطريق
 على احد الزواين ومن القسم الذي الى الطويلة فطريق الزواين الاخرى الى الجبل
 من راسي الجبرين طيرا ناسا وباحسب المسافة حتى لا ياتي عليه واخذها وتحتلها
 مكانه من الماء فغير هلكا اقرب الى الصغرى ام الى الطويلة فكيف السبل الى الجبر
 ذلك فيصير في الزواين الطاهر ويحتب البصر فطريق استخراجها بالجبر والمقابلة
 ان يفرغ ما بين اصل القصة وموضع الجبل شيئا فربها ضلعها فاما ما لم يستوعب
 وتكون حيزه مقدار ما طار الطائر من حوضه فطريق استخراجها بالجبر والمقابلة

هذا هو الطريق المختصر لطيف
 في استخراج ساحة المثلث
 وهو ما كان في كتاب
 الحساب في باب
 استخراج ساحة
 المثلث

هذا هو الطريق المختصر لطيف
 في استخراج ساحة المثلث
 وهو ما كان في كتاب
 الحساب في باب
 استخراج ساحة
 المثلث

ان تنقله عليه الم له منزلة الحارثي اخرجه عنكم القليل ولا يلزم من كونهما باقتل
 القليل الملاقاة الحكم باقتلها بها فكل خرج ماله الاستبقاء وماله المطر عن هذا الحكم
 بنص خاص خرج هذا ايضا ومع هذا فاشترط الكربة فيه هو الاجرة كما قلناه وتنبه
 بما تضمنته الحديث الرابع والثامن من نفي الياس وعن قريح القرب في ما الاستبقاء
 والحديث الخامس من عدم تحمل الثوب بوقوعه فيه انه ظاهر لا انه محض عفو عنه كما
 شبه شيخنا في الذكرى المالحق في المصبر واطلاق هذه الحديث بوقوعه في
 ذلك بين المحرمين ولا بين المشركين وعبره الا ان يتقاسم بحيث لا يصدق على رتبة
 اسم الاستبقاء ولا بين ان يفصل مع الماء اجزاء من النجاسة بميزة او لا واشترط العلم
 فيه عدم زيادة الوزن وتبعه شيخنا في الذكرى ودليله عفاهم بغير شرط علم
 بالنجاسة وعدم وقوعه على نجاسة خارجية وما تضمنته الحديث السادس من نفي الياس
 عن نفي ما غسل النجاسة في الاناء الذي يغتسل منه وما تضمنته الحديث السابع من
 تحريم الوضوء بما اغتسل فيه الحبيب والثامن يحرمه عند الضرورة مما يستدل به على ما
 هو المشهور بين المتأخرين وعليه المرتضى في قوله عنه من عدم الحزج الماء المستعمل
 في الطهارة الكبرى عن الطهوية احدى صلاحيته لرجح الحديث ثانيا المأجور والاول
 الحديث به فقد نقل العلامة والمفتي عليه الاجماع والفاطون بحجوجه عن الطهوية
 هم المشيخان والاصدوق ويمكن ان يستدل لهم بالحديث التاسع فان المصوب في
 ادخله للظهور وقته الظاهر ان الماء الحار في الوضوء الحار فانه هو المسئول عنه وقد ورد
 حديث آخر الذي هو محل الماء بغير اذنا والمحدث الثاني عشر فانه يدل على ان ما يقع في
 الاناء قبل كمال الفصل يستعمل على الياس وما رواه عبادة بن يونس عن عبد الله

الم

انه قال لا يابس ان يوضأ بالماء المستعمل في الماء الذي يغسل به الثوب او
 يغسل به الرجل من النجاسة لا يجوز ان يوضأ منه واشباهه وما رواه جابر بن ابي
 ابي الحسن الاول عليه السلام قال لا تغتسل في البئر التي يجتمع فيها ماء الحمار فانه يسلط
 فيها ما يقتل به الحبيب ولما اذنوا لنا صاحب لنا اهل البيت وهما اذان الزواجر ان
 ضحفتان جدا ومع ذلك فالحمل على الكراهة ممكن جمعا بين الاخبار سيما وفي بعضها
 قريح اشعار بذلك كما رواه في الكافي عن اهل البيت الرضا عليه السلام انه قال من اغتسل
 من الملة الذي قد اغتسل فيه فاصابه الجذام فلا يلزم الاغتسله واطلاق الغسل في
 هذا الخبر على الغسل الوجوب والمندوب وفي كلام المتقدمين فراه في الحقيقة يخرج
 باقتضائه اجتناب الغسل والوضوء بما استعمل في طهارة سذوقه ولعل مستنده
 هذا الحديث واكثرهم لم يثبتوا له والله اعلم **الفصل الثاني** في حكم البئر عندئذ
 النجاسة تسعة احاديث **أصل النجاسة** معوية بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام قال سمعته
 يقول لا تغتسل الثوب ولا تعاد الضلوة بما وقع في البئر الا ان يبين فان الغسل على التيقن
 واعاد الضلوة وزعت البئر **ب** على بن جعفر عن ابي عبد الله عليه السلام قال سمعته يقول
 ما وقع فيها زنبيل من عذرة ولبية او رابية او زنبيل من ترين اضطر الوضوء فيها قال
 لا يابس **ج** محمد بن اسمعيل بن مريم عن الرضا عليه السلام قال ماء البئر واسع لا يفسد
 الا ان تغبر **د** محمد بن اسمعيل بن مريم عن الرضا عليه السلام قال ماء البئر واسع لا
 شيء الا ان تغبر بجمعه او يطعمه فيخرج عن نجاسة الربيع ويطلب طعمه له ملة **هـ**
 ابو اسامه وابو بصير يعقوب بن محمد عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا وقع في البئر الطير
 والمجاجة والغارة فانزع منها سبع دلاء قلنا فاقول فقلنا وفيه وضوءا وما

عليه

اصاب ثيابا فقال لا يابس **و** زرارة عن ابي عبد الله عليه السلام قال سالته عن الخيل
 يكون من شعر الخنزير يبيت به الماء من البئر هل يوضأ من ذلك الماء قال لا يابس
 عبادة بن ابي يعفور عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال اذا اقيت البئر فاما
 حبت فلم تعد لها ولا تشايعت فبه فيقسم بالصعيد فان ربت الماء ولا يصعد
 لا يقع في البئر ولا يستعمل في الغمر ما هم وقد مر هذا الحديث في حديث التميمي **ح** على
 بن يقطين عن ابي الحسن موسى عليه السلام قال سالته عن البئر يقع فيه النجاسة والنجاسة
 والثفارة والكلب والظفر قال لا ينجس برك ان تخرج منها دلاء فان ذلك يطهرها ان
 شأ الله **ط** محمد بن اسمعيل بن مريم قال كنت في رجل اسأله ان يسأل ابا الحسن الرضا
 عليه السلام عن البئر يكون في المنزل الوضوء فيقطر فيها قطرات من بول اودم او يسطع
 فيها شيء من عذرة كالبقرة ويحرقها ما الذي يظهرها حتى يغسل الوضوء منها او يقع عليه
 ينظفه بغير شهادة **اقول** **ز** اقول انما يرضى عنهم
 في نجاسة البئر بملاقاة النجاسة وعدمها لثمة عدم النجاسة بدون النجاسة
 مطلقا المستعمل بلوغ ما الكرم عنه فالاول مذهب كل المتأخرين والثاني مذهب
 جمهور المتقدمين والثالث قول الشيخ في الحسن بحد البصر وعرفه ماء اصابتها وما
 ما ذهب اليه العلامة والمفتي ورواها الشيخ في مذهب من علم نجاستها ووجوب التمسك
 فيها بالخروج عن الغسل الا في اقلها في نجاسة البئر الملاقاة اربعة وجعل هذا
 القول شيئا للقول الاول كما فعله بعض الاصحاب ليس على ما ينبغي لمفظة من في الحديث
 الاول السببية وانما التي تضمنتها من الميم والماء وكبرها والزنبيل في الحديث الثاني
 بكر الزلاء والفتحة خطا فان شرطه حذف الثمن فاذا حذفها فلا يلزم من تشديد الباء والفتحة

بكر الزلاء من عرب سكن بفتحهم والماء به هنا السريق التي في ان عبادة بن جعفر عنه
 فلا يسأل عن الطاهر والماء به هنا في الحديث الثالث والرابع مطلق التيقن واما
 ذكره الشيخ طاب ثراه في الاستصحاب من المعنى لا يقصده شيء اذ انا لا يجوز الاحتكام
 بشيء منه الا بعد ترجيح جميعه الاما اجزم فلا يخفى بعده وهذا الخبران يناديان
 بعدم نجاسته البئر بالملاقاة كما قلنا وما وجدنا في حديثه من ما يوجب لانه لا ينجس
 على ذلك من الدلالة للعموم ودلالة الاخبار على النجاسة باشياء مخصوصة من
 الدلالة للمخصوصين وما يدل على نجاسته مقدم عند المخاض على ما يدل على نجاسته وفيه
 انه لا ملازمة بين النجس من تلك الاشياء وبين نجاسته الماء بها لعل ان يكون النجس
 لا دالة النجاسة والاستعداد للمخالطين من وقوع تلك الاشياء كما يشترط للحديث
 الخامس وعليه ما تضمنته الحديث الثامن من قوله عليه السلام فان ذلك يطهرها ان شأ الله
 وكذلك ما تضمنته الحديث العشر من الفصل الاق واطلاق الطهارة على المعنى اللغوي
 عن عز بن زوقه في حديثه الثاني فانه ما تضمنته من حصول الاضاد في تغيير الربيع والطعم
 من واد الطعم لثمة نجاسته الماء بتغير لونه بالنجاسة ووجوبه يعرف مما اسلفناه في اول
 الفصل الاول فلا يجده وهذا الحديث بما استدل به بعض الاصحاب على بطلان ما
 ذهب اليه العلامة طاب ثراه من اشتراط الكربة في الجارية لانه عليه السلام جعل الطهارة في
 عدم النجاسة بدون التغير في طهارة زواله ووجه الملة والعلة المقتضية صحة
 هذا كلامه وفيه نظر لا يخفى ان يكون قوله عليه السلام لان له مادة تعديلية لثمة ذاتها
 الربيع وطيب الطعم على النجس كما يقال لا يلزم غريبتك حتى تعطلت حذرك لانه بكرة ملائكة

الم

بالفضل في شرح الارشاد بأنه مصرح به في رواية أبي بصير في جعل المطلق على القصة
 في ذلك ما أورده المحقق الشيخ علي رحمه الله من خلق الاجزاء منه وكذا انهم
 اتفق وفيه نظرية انما يصلح لتقدير المطلقات ما صفاها في القصة وتلك الرواية
 ضعيفة جدا مع انها من اشرك ابي بصير لا شرايطها على عبد الله بن محمد وهو
 غال وهو مراد طاب ثراه بالاجاز ما يصلح للمعنى بل وايضا في تقديره بالفضل انما في
 كلام ابي بصير لا في كلام الامام عليه السلام ومطابقة القيد في شرح السمع من هذه
 في كلام الشيخين تطبيق القيد على الارشاد مما عجزوا عن ان يرووا عن ابي بصير في ذلك
 طاب ثراه في التعبير ويحذف طاب ثراه كلفظ الارشاد من رواية كره ورواها الحكم على
 دون الاحتياط ان بعضهم قال لا يحتل في الخبر في خبره في وجوب القيد ثم قال ان ذلك
 يجب تحصيله ان المحدثين في شرح الماه من انفسا الحب هم الثالوث بان ما الفضل
 من الجاهل لا يرفع الحديث لاسلافاً فانه قال في شرحه وروى من مراه الفضل اما المحدث
 ابراهيم الصلاح فاجاز الطهارة بالفضل الحب والرد ذكره في الروايات اكا والفضل
 الحيد وما غسله في موضع منه فاجازها في باب النزع وكما في ضعفت كما في خبره
 اجماع وفي ذلك يختلف فيه وقد بينا ان الخلافات انما هي من المحدثين ابراهيم الصلاح
 لم يذكره في المرفوع قد عناه اجماع حجة الله في طاب ثراه في اصله فانه
 بالناسل حقيق هذا وقد تقدم في شرح الحديث السابع من الفضل السابق ان الارشاد
 في قوله عليه السلام لا يمتد على القوم ما فهم كما يحتل ان يروا به التقيد في ان يروا به
 رفع الطهارة لا في ظاهره كما هو ذهب الشيخين والصدوقين قدس الله ارواحهم
 ويحتمل ان يكون لانه في الحياة او يحصل الغيرة من ذلك الملاءة بلاقته بدين الحب وهذه

الاجماع

الوجه جارية في شرح السبع هنا زيادة وجه خامس هو محقق القيد كما هو احد الماه
 في جميع مقادير النزع وقد زيفت شتى الحق الشيخ علي رحمه الله قدس الله روحه
 فقال في شرحه ان النزع لا يستقيم كونه نجاسة البزء منها وان كان ظاهر كلام
 القوم لان نجاسة البزء يفرغ من معلوم البطلان اذا فرض سلام الحب وخلو بدنه
 من نجاسة عينية والا لفرغ السبع ولا يستقيم كون النزع لصيرة الماء باغتساله
 الحب مستحسلا عند من يقول به فيكون النزع لوجه الطهارة لا لانه في ذلك مشروط بالفضل
 على الوجه المعتبر وادفع حديثه والاربعين الاستعمال في مورد الاخبار اعم من
 الاعتقال كما قدماه وسحدث عبد الله بن ابي بصير عن الصادق عليه السلام بالمؤمنين
 قوله الى البزء يقتضي ما قدس الله روحه اختار الوجه الاول ولم يترصد هذا الكلام
 شيخنا السيد الثاني قدس الله روحه اختار الوجه الاول ولم يترصد هذا الكلام
 في شرح الارشاد وان العلة في النزع نجاسة البزء لك وان كان بدنه خالياً من
 نجاسة ولا يحد فيه بعد وروى الصدوق وليس الامر في الماء الذي يقتل به الحب على
 حد الماء مطلقاً ولهذا قال جمع بعدم طهارة طهارة طهارة فلا يحدح فان يتبع به البزء
 الذي قد علمنا انه لا يثا في خبره من قول بعضهم ان نجاسة البزء يفرغ من معلوم البطلان
 اذا فرض سلام الحب وخلو بدنه من النجاسة قد علمنا انه لا يثا في خبره من قول بعضهم
 غير تلك الاشياء هو الذي يتجسد بهذا الشيء على الوجه المختص ثم ان طاب ثراه
 نسخ كون الشيء في الحديث انما هو من العادة وقال انه عن الوقوع في الماء واشاره
 هو محقق بعد الحكم بطلان الحب لا يحد دخوله في البزء فلا يفسد هذا الذي لا يحد وهو كونه
 من نفس العادة الا ان يقال ان السبلة الى المحرم محبة وان كانت قبل زمانه هذا كلامه

اعلى الله مقامه وفيه ما لا يخفى اما قوله ولا يحد فيه وروى الصدوق في النسخ لحد
 الروايات التي فيها فلا يخفى في شيء منها على ما اشتهر طاب ثراه في كنهه والاشياء التي
 ذكرناها فانه لا يخفى به رواية اخرى سوى تلك الروايات فليست بها حتى ينظر في ما اذا
 لم يظهر فيها في حق الاصول واما قوله اما الذي يتجسد في تلك الاشياء هو الذي
 بدت الشئ فحينئذ ان يحد الحب هذه ان كان ظاهره فلا معنى لتجسده وان كان في
 كان تجسده لمصناف كمال الورد مثلاً او في تجسده كمال المطلق والزام كون ما البزء
 اسوة حال من المضاف واشد قولاً في نجاسة منه الزام عري وانما فعل هذا يحتل
 حصصهم في نجاسات في العشر لحد نجاسة اخرى لم يذكرها هو يحد الحب واما كمال
 الاخير فهو وان كان لا يخفى من وجهه الا انه غير جامع لمادة كما امتاز به والا فلا يحل
 الاضداد في حديث ابن ابي بصير في اعادة الحياة او حصول الغيرة فان حمله على سبلة
 ماء البزء وطهارة ربه بسبب رفع الحديث به يقتضي الى الحكم بصحة الفضل وطلانه
 اما الصحة فلان الفرض فساد الماء معلى برفع الحديث به واما الفساد فله في حله
 او تبعا وانما في العبادات فيستلزم الفساد قدس الله روحه فان كلامه في هذا المقام محال لا وسعا
 والله اعلم بما في الامور وما انقضت الحديث الاول من نزع الماء طهارة الموت والشور
 وانصبا بالخرم من جهة جماعة من علماءنا والمراد من قوله ما فانه في الحقيقة في الحقيقة
 الشيخان في الحقيقة بكون المستند في ظاهره وفريق الاكثرين قليل الضمير في قوله
 الصدوق في المتن نزع المظنة من الخبر عن قوله في رواية زيادة عن عبد الله عليه السلام
 في بئر قطرها من زم او غيرها لسبب الدم والخمر والميت وجم الخنزير في ذلك
 واسد في نزع منه عشر من الماء فان قلب الريح نزع حتى تطيب وهذه الرواية ضعيفة

سنداً متينة لما كان له به فلا يعمل عليها لكن لا يخفى ان استعداد نزع الجميع فقطرة
 وهو ما من الاخبار الواردة في هذا الباب بشكل لوردها بلطف الصواب وهو صحيح الخبر
 لا ينافي القصة وغيرها لما قول العلامة طاب ثراه في الخ لا يفرغ من الحب وقوع دعا
 الا يثا على الاصل سواء قال او كثر والخبر الواردة في الحديث بكونه لا يدل على ذلك ولا
 كثرة فهو كما ترى وما يقتضيه الحديث الثاني مساواة التكليف العادة والشور والنجاسة
 فالشور بخلافه وربما حمله على بزره من جهة ما فيه فان الفضل في الطوباب باباه
 كما لا يخفى والاحاديث في مقدار النزع لهذه الاشياء مختلفة جداً وسيما السور
 لشيخنا ابن البراج وازاد روى على الاربعين وعلى رواية ابن ابي بصير في ثلثين الى اربعين
 وعلى رواية ابن ابي بصير في ثلثين الى اربعين والصدوق على السبع وبكل هذه المذهب
 رواية ولا يخفى ان سوق الحديث يقتضي اعتبار النذر في هذه الاشياء بين
 تغير الطعم والريح والا فلا يحد منه حتى يذهب الطعم وما يقتضيه الحديث الثالث
 من اطلاق الدلالة بتمامه على السبع بقرينة الحديث الاول لكن ذكر السبع بهذه
 يوهن هذا التناول ولو نزل على الثالث فانه اقل عدد مميزة جمع لو كان بعيداً ما يقتضيه
 من نزع الجميع لو ان البزء هو مذهب الاصحاب والله انه مخالف فيه منهم والربعين
 على الذكر والاشياء والصغير والكبير كما لساناً وقوله عليه السلام في النزع وان لم يكن
 نصاً في نزع الجميع الا انه هو الظاهر لاطلاقه وسيما مع الاعتقاد بالحديث الاول
 والخامس والصغير في قوله عليه السلام في الحديث الرابع ان كان له روح يعود الى الزاد
 الماء المد لولع عليه به او الميتة ناول ولا يعلم من اهلنا ما يوجب النزع مثلاً
 باطلاً ميتة في هذا الحديث ومع الجواز على الاستصحاب يذهب المذهب وما يقتضيه

الحديث الخامس من نزع الجميع للبول خلافا لما على المختار من اتباعهما فانهم على التسع
في الصبي المعتدى بالطعام وعلى الواحد في المعتدى وعلى الاربعين في الرجل وسره
العلاية طاب ثراه فالحق الجواب وهذا الحديث يقع على جميع الشكوك وقد تضمن البول
وجوب مساواة البول للخصى في نزع الجميع وانهم لا يقولون به وان وقع جماعا من الجعفر ثم
البان عن وقت الحاجة ثم انه احباب باختار الشق الاول وقالوا انكم لم تسموا مساواة البول
تحت قنناهم هومساواة اذ حصل التغير بالبول الواقع في البئر فبان ان يكون القصار على
عرفن مقصود السائل من حواله واذا احتمل ذلك سقط الاعراض بالكلية انتهى كلامه على
الله مقامه واستخيرنا بالحق على ظهور البئر بالبول لا من بعد وان لزوم تأخير البان
عن وقت الحاجة على تقدير الشق الثاني نظر وان الحمل على الاستحباب والنزاهة لظنة
خرج المله كله لظن البول هو الاول وما تضمنته الحديث السادس من الدلالة المطلقة
فان جعلها الشيخ في الشك على العشرة قال انه عليه السلام قال من نزع منها لاه واكثره
بضات هذا الفع عشرة يجب ان يأخذ به ويصير اليه اذ لا دليل على ما دونه هذا فلا
واورد عليه ان لاخذ باليقين كما اتفق الحمل على اكثر ما يضاف الى جميع اعراض العشرة كلها
اصالة براهمة الله من الزيادة حتى الحمل على اقل ما يضاف الى جميع اعراض العشرة فكيف
بانه لا دليل على ما دونه والعشرة ولا يجد ان يقال مراد الشيخ طاب ثراه الصد الذي هو
الحكيم ويقع الجميع بمثاله وان كان يشتركا بين العشرة والثلثة وما بينهما الا انهما
ما يدل على ان هذا الجميع موزع العشرة وذلك انهم كثره فبقى ان يكون ميزا لا كثره
بضات الى الجميع وهو العشرة التي كثر اعداد جميع العتلة واقر بها الجميع الكثرة رجحا لا
الجائزات الحقيقية وهذا الذي يرسقه الايراد عنه رحمه الله راسا وقد اعترض عليه

الحق طاب ثراه والمعتبر بما حاصله ان هذا الصحيح لم يثبت اليه عدد ولم يقع خبر الشك
ليقتضي ما قاله رحمه الله الا ترى انه لا يعلم من قول القائل له عندى درهم او درهمين او
عشرة واجابته العلامة بقرانه موقده في المشتري بان الاضافة هنا مقدرة
الاربعين تأخير البان عن وقت الحاجة ولا بد من اخراجه بعد بضات اليه بعد ما قيل
العشرة التي هي اقل ما يصلح اضافته لهذا الجميع احدا باليقين وحواله على اصاله تركاة الله
وقال شيخنا الشهيد الثاني قدس سره روحه في شرح الارشاد في هذا الجواب نظر انكم
منعتم تقدير الاضافة هنا تأخير البان عن وقت الحاجة وانما يلزم ذلك لو كان له
معنى بدون هذا التقدير والمحال ان له معنى كسائر اقسامه من جميع الجميع ولو سلم وجوب
المقدور لتعين العشرة وقوله ان اقل ما يصلح اضافته لهذا الجميع عشرة منع واعتنا
اقله لثمة الحمل عليها لاصالة البراهمة من الزيادة هذا كلامه على الله مقامه وهو كلامه
وانت خبير بان الطعن كلام العلامة طاب ثراه انه حمل كلام الشيخ رحمه الله على ما حمله
عليه ذلك المورد وان قوله قدس سره روحه وحواله على اصاله براهمة الله غير واقع في
موقفه الا بوضع عنائه وان لظان ما وقع في كلامه اعلى الله مقامه من ابدال الخطأ
بالاقل انما هو من هوى الناظرين والله اعلم بحقيقة الحال واعلم انه والله تعالى بوجهه
ما اورد في الخ هذا الحديث وكلام الشيخ واعتراض المحقق قال ويمكن ان يتجه به او لا
من وجه آخر وهو ان يقال هذا جميع كثره واقله ما زاد على العشرة واحد فيصير على
بالبراهمة الاصلية واعترض عليه شيخنا الشهيد الثاني طاب ثراه في نزع الارشاد
بان هذا الدليل لا ينطبق على الدعوى لاستلزامه وجوب الحد عشر والمقدور لا يكتفي
هذا كلامه ولم يحا ولا اختار العلامة ان يقول ان مراده طاب ثراه بقوله يمكن ان يتجه

الجعفر الاحتمال بالحديث على هذا المطلب اتفق نزع العشرة الى الاحتجاج على نزع العشرة
لا ما على شيا رحمه الله فان العلامة قدس سره ارفع شأننا من بعد دعته من ان
العتلة فلا يقتضي هذا الاحتجاج ان القطار وهذا الحديث حيث انه لا يجمع وقد
صرح اهل العربية بان نزع الجميع للخصى للعتلة فيكون الحديث مستغنيا الحكم القليل من البول
والدم والاصحاب رضوان الله عليهم وان فرقوا الدم بين قليله وكثيره لكن لا يفرقوا في
البول وقيل الفرق لكون بعيدا ما اعلم وما تضمنته الحديث التاسع من نزع ما بين
الثلثة الى الاربعين في دم الشاة وهو مذهب الصدوق ولان يحصل الاجماع فيه
كناية عن نزع مقدار ما يحصل به ذوالغير ماء البول فان دم الشاة مظنة نزع وجوب
الشيخ واتباعه الى نزع حسين فالدم الكثير وعشرة في القليل والمقدور العشرة في الكثرة
والثقة في القليل ويد وعلى الستة جماعة من الاصحاب تقدير الكثير في دم نزع الشاة
والقليل في دم الطير والرافة وقال القليل اراونى ان الاعتبار في ذلت ما باليد
في الغزاة والنزاة فربما كان دم الطير في بئر في حصى وبواضعه ما مثله القاضل
الحقق من لان انا قطب الدين الرازي عن العلامة طاب ثراه والا وادعوا في الحق في نزع
بالشئين والحالة المحتمل ان يتسبل واصله من نزع البول بالحق والكلام في الدلالة في
هذا الحديث على قياس ما سبقه والاصل اتفاقها في المعنيين على اطلاعها ومن كان
مختارا في التعيين وما تضمنته الحديث الثامن من نزع دالة الدابة لا يجمع بعد نزع
عليها ما هو المشهور من نزع كحلها وقد حوال العلامة طاب ثراه في المشتري لاستدلاله
على نزع الكملات الجاراء والذين والبول بكلام طويل الدليل بطرق الحديث في اكثر من
الاولى بناء على استحباب النزع ابتداء الله لانه على اطلاعها كافتاءه وما تضمنته الحديث

التاسع بظاهره من نزع كل الماء من الكلب وسبع مخروجه حيا على ما دل على الله
الثاني من الاكتفاء بمجرد لاه لونه لكن على الاستحباب لبطل الخطاب كما مر في
وربما حمل على قوله الله بونه وهو غير بعيد وعليه حمله العلامة طاب ثراه في الخ وما
تضمنه الحديث الحادي عشر من نزع جميع الماء للكلب والفارة والمختر وهو محمد
الشيخ على الصبر وما تضمنته من القاربع وهو قاض من الراسة لان كل اثنين يحان
صاحبها هو مذهب الشيعين واتباعه على ان العلامة في المشتري لا يعرف في هذا الحكم
مخالفا من القائلين بالتعيين ولا يفتي في دالة هذا الحديث صريحا على ان نزع القاربع
انما هو بعد نزع يوم الى البول ويوم بعد هذا الحديث في بعض الكتب لاستدلاله
كالقبور وغيره بدون نقطة ثم لكن المرجحة فيما اطلقنا عليه من اصل اصحابنا الموقر
بصحة هو انشاءه وقوله عليه السلام وقد ظهرت برواية بناء على استحباب النزع
اللغة وقد مر مثله وان المراد باليوم يوم الصوم فانه هو المعروف شرعا وما
في كلام الصدوقين والرفيق رضوان الله عنهم من ان القاربع من الغدة الى البول يحمل
عليه وان اطلقت الغدة على ما بين صلوة الفجر والطلوع الشمس الطان وقت القاربع
للنزع محسوب من اليوم وان تقدم العمل بالاحتجاج في الاكل واصلة جامعة تعين
ويحتمل عدم الاحتساب والاعتقاية فان قوله عليه السلام ثم يقام عليها يوم او اثنين
اثنين اثنين فيزفرن الى الليل ربما يشعر بعدم الوجوه في نزع افعال اشاء الله تعالى
ولا يفتي في لاه لانه في الحديث على ان الصوم المذكور من راحة الاربعين على اقتضاء
في كتب الفرع على الاربعة بناء على اقل ما يحصل به زواج اثنين والعلامة في المشتري
اجله الاقل من الاربعة ان لم ينقض نزعهم عن الاربعين ولم يرضه شئنا في الدلالة على

صحاب

عليها فتتفق الحديث آخر اتراجم وقد شئت في الذكرى ما الرابطة على اقتضى الحديث
الجزا اتراجم وتقدم شئت في الذكرى ما الرابطة على اقتضى زيادة وتراجم بسبب الكثرة
وهي من بعد كذا لا اله الا الله على احوال ما اوقا لاربعه بمفهوم الموافقة وتقدم
فانه يستفاد من شأ ولا يلفظ القوم لما وقع فيهم من مفهوم موافقة وهو مراد وجه
انه ثبت بالحديث الجزا الاربعه ثبت الجزا ما وقع فيهم من مفهوم الموافقة مع قطعا الخبر
عن شأ ولا القوم له هذا وقد استفاد ما يقتضيه الحديث من لفظ القوم عدم الجزا الشأ ولا
الثنائي ولا المطلق لاختصاص القوم بالرسالة ويؤيده قوله تعالى لا يصح من قوم ولا ثنائي
شأ لكن صح صاحب القاموس ويؤيد بالاطلاق القوم على المساء اي من قوم قبل ما لا يصح
بهم وهو من بعد وشرط بعض الاصحاب في الجزا من عدم قصور ترجمه عن نفع الربا
وهو كما ترى فانه اذا صدق عليه اسم القوم حصل الاشتغال بترجمه سواي ترجمه الا
او قصر عنه وما يقتضيه الحديث الثاني عشر من ترجمه سبعين لميت الانسان مما اطلق عليه
القائلون ويوجب الترجه الحق القائلون بعضهم به ما وقع فيه من مترجمه متعلقا
وهو محتمل ولا انسان يصوبه ميت اول الصغير والكبير والذكر والانثى والمسلم والكافر
وحده ابن اديس بالمسلم وقال ان الكافر يترجم لميت الجميع بناء على وجه الجميع بلا تمييز
فيه مما لا يفرق فيه وما لا يفرق فيه يترجم له الكل بلا تمييز في قوله ولا يفرق فيه بوجه شأ ولا
الانسان بالمسلم والكافر فانه يترجم بجميع النطق بها فاذا ثبت الاكراه بالسبعين فمنه
فالبعض مقتضى مباشرة شأ وميتا وجبا الاكراه بما هو مباشرة حقا فسط بطريق الا
ولا يفتي في هذا الكلام على ان خلاص ايراد ترجمه اذ مات في البئر لا اذا سقط ميتا في
كلام العلامة فيجيب الثاني فانه قال في الرد عليه ان نجاسة الكافر نجاسة انا هو لا يترجمه

وهو من بعد الحديث هذا كله واستبعد بان لا يقال ان يقول اربعة القياس لا يترجم
زوا لا اعتقاد الباطل بل لا بد في ذلك من شرط ان اعتقاد كونه الاقرار بالان والحق
بوجه الملقين لا اعتقاد الباطل بطول اترجم طهارة اكل اكل في النذر والاعمال والجنون ويصح
قنائل ما يقتضيه من ترجمه دل واحد المصنف وهو قول الشيخين وابناهما والحق بصحة
ماه وفي الحجة من الطهور والاولى لاختصاص على ابي بصير في القوم والظاهر ان لا يترجم
ذكره وابناهما وارترجاهل الشقة بينهما بالحق الا ان لا يترجم المقتضى للحديث ففتقل
الاشارة في قوله عليه السلام ان كان ذكيا الى ترجمه الدلالة واسم كان يترجم الى التام في البئر
والمراد بالذكي المذكي اعني المذبح والعرض ان ترجمه الدلالة انما يترجم اذا كان الخافق في البئر
حال الوقوع مذكي لاشأ ولا شأ ثم يموت فيه وقوله عليه السلام مفرقا كانا كذا مفرقا
الكلام وقوله عليه السلام فاكره الانسان بالثقة المقتضى وربما يصحف بالياء المجردة في
المجرور فيه صيغة الى ما سوى الذكي والمراد فاكره ترجمه الانسان وهو كذلك فانه صيغة
العدوى في الترجه اكثر من سائر الجوانب وانما قدنا بالعدوى ليخرج الترجه النذر
وترجمه كله يترجم الى الله سبحانه اعلم **الفصل الثاني** في ذكر من لا يترجم
عشرة احاديث **آخر الصحاح** جميل بترجمه من بعد الله عليه السلام ان جعل الله
طهورا كما جعل الماء طهورا **ب** ذرارة قال مالك ابا بصير عليه السلام عن البراء بن
الاسود عن ابي الحسن الذي يترجم فيه فقال مالك ابا بصير عليه السلام في قوله طهورا
على ترجمه من بعده من يترجم على ما قال مالك عن البراء بن بصير عليه السلام في قوله طهورا
انما جعلت من ترجمه من يترجم على ما قال مالك عن البراء بن بصير عليه السلام في قوله طهورا
والسطح صيغة البراء وما اشبهه من يترجم في قوله طهورا ما قال مالك عن البراء بن بصير

على التفسير ما لا يلهي الحق في الخبر ووجهه والمطابق لآراء في ترجمه الرسالة والمطابق
بعد الحديث اتراجم صريح في قنائل القياس ويعتقد الاستصحاب واما قول العلامة
في الخ لا الاستصحاب ثابت مع بقاء لواء القنائل اجمع عليها فلا والمقتضى
بالشمع ما وجد واستدل عليه بترجمه ما يتضح به الحال بالشمع حول الحديث اتراجم
على انه لا يطهر بترجمه ما دام رطبا وهو كما ترى والعلامة في المتن جعله على الخافق بغير
الشعر وهو بعيد والطهارة في الحديث الاول يمكن جعلها على الشعر جمعها بين الاشياء
واستدل الشيخ على الطهارة بالاجماع ولربور الحديث الاول في كتابه في الاخبار لا في
غيرها مع انه هو البعد في اثبات هذا المطلب فانما استدلل بالحديث الثالث في قوله
واستدل ان استدلاله بقوله صلى الله عليه وسلم ان جعلت في الارض سمكة وزرعا طهورا
الحق في الخبر في استدلال الشيخ بالروايات المتكاملة فان غاية الدلالة على جواز
الصلاة عليها ويحتمل ان شرط طهارة موضع الصلوة بل كفي بطهارة موضع الصلوة
ثم قال فيمكن ان يقال ان الاستدلال في الصلوة عليها سلفا دليلا جواز الصلوة عليها والصحة
في شرط طهارة صفة له كونه طهارة وشرهه وانت جدير بان تقول ان
الدلالة بالاطلاق لا يترجم دلالة الحديث الرابع بالثقة على ان طهارة الحديث الثالث
جواز الصلوة على الخفاف وان كان يترجم للشعر كونه طهارة من الخافق ما هو حكمه
جوابا والعلامة طلب آراء في الترجه استدلال بالحديث العاشر ان السؤال وقع من
الطهارة فلو لم يكن في الجواب ما يترجمه التام منه الطهارة او صحتها في غير الاشياء
عن وقت الحاجة وهو من كثر الجواب الذي وقع لايأس القياس فتدل على الطهارة
هذا كله اعلى الله مقامه ولما لم يترجم اربعة له على حكم الجواب بانه طاهر في كل

على ترجمه من بعده من يترجم على ما قال مالك عن البراء بن بصير عليه السلام في قوله طهورا
البراء بن بصير عليه السلام في قوله طهورا **ب** ذرارة قال مالك ابا بصير عليه السلام في قوله طهورا
سأل الحسن عليه السلام عن المصنف في قوله طهورا **ب** ذرارة قال مالك ابا بصير عليه السلام في قوله طهورا
ابن بصير عليه السلام في قوله طهورا **ب** ذرارة قال مالك ابا بصير عليه السلام في قوله طهورا
وبين الحسن عليه السلام في قوله طهورا **ب** ذرارة قال مالك ابا بصير عليه السلام في قوله طهورا
فلان فقال الحسن عليه السلام في قوله طهورا **ب** ذرارة قال مالك ابا بصير عليه السلام في قوله طهورا
تدوا فقال الحسن عليه السلام في قوله طهورا **ب** ذرارة قال مالك ابا بصير عليه السلام في قوله طهورا
رجل على عذرة فاشأت رجله استقر في ذلك وضوءه وهو يترجمه على ما افتاد
لا يصحها الا ان يترجمه ويكنه ويصحبها الى ان يذهب اترجمه ويصل **ب** الاصل في قوله
عبد الله عليه السلام في الرجل يترجمه على الموضع الذي لم يترجمه ثم يطايعه سكا ناطقا فقل
باس اذا كان من شرطه ذرارة او غيره لك **في قوله طهورا** عارضا بطريق اخر
عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كان الموضع قد اترجمه او غيره
فاصابته الشئ فترجمه الموضع فالصلوة على الموضع جائزة وان اصابته الشئ لم يترجمه
القدوة كان رطبا لا يترجمه الصلوة عليه حرم ان كانت رجلا رطبة او جيفة
او غير ذلك من ذلك ما يصحبه في الموضع المقتضى فلا يصلح لك وان كان عين الشئ في
حقه من فانه لا يجوز لك **ب** فتقدم الكلام في الحديث
الاول في قوله طهورا في الحديث الثاني في طهارة السطح من قبل التفسير في قوله طهورا
مذهب الشيخين وابناهما واستفاد من الحديث الثالث ان الحكم في الموضع وما
في حكمها اعني الموضع ذهب القطب الرازي وبن ترجمه الجواز الصلوة عليها مع قائما

وعلى سادته القديس من الفضلة واجتمع له في المشي الحديث السابع وقال ان اختلف
يقتضي التمازج والحكم وقد ثبت الضرورة في آية الفضلة ثبتت في المعطوف ثم كما
بان المعطوف والمعطوف عليه قد اختلفا في خلق المذنبين في السماوات وبجوار
الارض بعد ذلك يكون احدهما يجرى من الاخر في كرامته هذا كله اعلم انه قد
ولا يخفى ان الخبر بان المتماثلين في ذلك الحديث على وتر واحد وهو كما في حديث
ثلاثة كل من كان الحديث الثاني والثالث مرجحين على احدهما وتقدمها حل على
ظاهرها فان ذلك خبر مرطبه هذا لا يجد استفادة اياها من المعنى من الكلام في
اما وجوب غل الغم فيستفاد بطريق اولي الضيق فيضاد المعية وتستدرك الآ
الموتة يطلع في الاصل على جديده عرضة كتي في الباب والمعاد بها هنا صفة ترفع
من الفضلة مستقر في القدر من الحب وبجوار اما المحل الزينة او الجبر كرم واطلاقه
اما في التفتد من على الرجال والنساء وانما يظن لمسا الذهب والحرير المالك في
لعدم الدليل واصاله المحل ومن المتعدي بآراء مقربة وهو اللبس من كلام ابن الفرج
رحمه الله وربما يظن لا يملك اليه فما اشتهر من قول النبي صلى الله عليه وآله انما
آية الفضلة اما يجرى في جوفه نارهم ورد مشينا في الذكرى بان الحديث محمول على
ان الشرب المذكور سبب في جعل النار لا تستفاد اذ اذ الحقيقة في هذا الحديث وانما
محمل آخر ما يقتضيه هذا الطعن لكنه من كلام خارج عن لسان هذا الفن قد
اشبعنا الكلام فيه في شرح الاحاديث لا اربعين من اراءه فارجع اليه والكلام في
الزينة والحاسن تميم ويحيى الخواصات والمزاد ما طروفت في الحديث السادس بطروفت
الخبر ويصنع والديا بهن المال المعلة والمذاق والمرتبة بالزينة المعية والفاء على صفة

170
اسم المعنى والآلة الطلي الوقت بكر الله وهو الغير والختم بالماء المعلة للفتحة و
الزينة الساكنة والشاء المشاة من فوق الفتحة الا وان الفتحة من الطين المحر لا يحترق
وهو الغضار في العيون والضا والمجتمين والمزاد ان النبي صلى الله عليه وآله من يتناول
او في الخبز في اكله والشرب ويحرقها اذا كانت من الفرج او عليه بالغير الفتحة الخلاء
الخسرية في عافها وقوله عليه السلام وردتم انتم الحنم لعل المراد به انه صلى الله عليه
آله انما هو عن الدباء والمرتبة واما الحنم فامر متجدد لم يذكره النبي صلى الله عليه وآله
والمزاد ان الحنم الحنم المظلي بالزينة بالاحضار في الحنم وتقدم على ان ارض
الله عدم على ماء الخمر ان كان متقد من الاحسام الصلبة كالصخر والنجس والنجس
وهو الذي يعرضه الحنم فانه يظهر بالفضل واختلعا في غير الحنم والله في الحنم
غير المظلي فالشيخ رحمه الله على انه يظهر ايضا لكون استعماله مكروه وان الجسد لا يعلم
هو الظاهر من قوله عليه السلام في رسول الله صلى الله عليه وآله ولا يرب انه الاحرام
وانه اعلم **خاتمة** فما سمع باحث الطهارة من الاستحمام وازالة الشربة في
الاطهار والاحتفال والستوك ونحو ذلك خمسة عشر حديثا **اول الفصل** سليمان
الجعفرى قال مرضت فخرجت فذهب لي حتى دخلت على الرضا عليه السلام فقال لي
ان يمين الياسمحت فقلت بل فيا السلام اليه الحام بما انا فيه اليك واما ان
تدعه فان اذ ما نه بوردت **السب** ابن ابي عمير عن بعض اصحابنا عن ابي عبد
الله عليه السلام قال السنة في الزينة في خمسة عشر فان اتت عليها عشرين يوما
عندك فاستغفر على الله **زاد** عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان تولى الله
الله عليه وآله كان كمن جعل يمينه في يميني وثلاث في يميني **ثلاثة** عن ابي

عبد الله عليه السلام قال قال النبي صلى الله عليه وآله في الزينة **ع** من خلد في
اجل الحسن لا اول عليه السلام قال لا ينجى الرجل ان يلبس الطيب وكل يوم كان يورثه
عليه السلام يوم لا فان لم يورثه عليه السلام في كل حلة ولا يلبس **ثلاثة** عن ابي عبد الله
ابو عبد الله عليه السلام قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول ان من لبس في يومه
ثلاثة ارجل من اللين **ع** عن ابي عبد الله عليه السلام قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
بالزينة فيجعل الله الدقيق بالزينة فيسبح به بالمزودة فيقطع رجبها عنه في كل لباس **ع**
محمد بن مسلم قال سألت ابا عبد الله عليه السلام عن رجل لم يلبس في يومه ثوبا من الثياب
الحام فقال لا ينجى من ان يقر الرجل وهو يقر اما ان كان عليه ازار غلام **ع** المكي
ابو عبد الله عليه السلام قال لا يلبس الرجل في القرآن في الحام اذا كان يريد ويدا الله ولا
يريد ينظر كيف صوته **ع** ابن ابي عمير عنده قال في حق الاطباء من يتدا بمشقة في الري
ثم يمتد باليمن **ع** عبد الله بن الحيز عن الحسن عليه السلام في قول الله عز وجل من ارادكم
كل حين فاستعدوا لهن **ع** عن ابي عبد الله عليه السلام قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
عبد الله بن الحسن عليه السلام فقلت علي عاه في الزرق فقال لله عاه في الزرق
غيرك فخرته على ابي عبد الله عليه السلام فقال لا اذ لك على ما هنا مع من هذا في الزرق
اطهارك وشادوك ولحيكها **ع** اسحق بن عمار قال قال ابي عبد الله عليه السلام ان
شعرك يقول دونه واه ووضعه وتخلطه فقلت ويحطصرك **ع** ابن ابي عمير عن ابي
عبد الله عليه السلام قال غسل الارض في كل حلة اما من الارض والحسن **ع**
اسحق بن عمار قال قال ابي عبد الله عليه السلام في اخلاق الانبياء **الشرارة**
ما اشتهر الحديث الا من قوله عليه السلام انهم اطعموا غناهم كبر العيون الجمية وشهدوا اليه

الموجدة ولعل المراد به هنا ان يدخل الحام بها ويتركه يوما كما ان الغب في المعنى
ياخذ يوما حترق والمعينة بالشد يد الشاة التي تلبس يوما ويترك يوما ويكن
يكون مراد عليه السلام ان يدخله في كل اسبوع ومنه زينة تارة وجبا فتدقمة **ع**
والفاوس بان يكون الزيادة في كل اسبوع لكن الاذن هو الاطهار بعد العلم والادب
فانما في من سليمان الجعفرى عن ابي الحسن عليه السلام قال قال الحام يوم يوم لا يكون
واذ ما نه في كل يوم علب الحنم في السلق في الزينة ولزنها حتى هارته رفته و
تد طلق عند بعض الاطباء على جميع الازم والملازم وربما استفاد من ظاهر الحديث
الثاني ان الزينة في كل يوم عشرة ليست من السنة لكن الطمان مراده عليه السلام ان
السنة ان لا يزيد مدة الاستحمام على عشرة ايام لا ينقص عن ذلك ويذكر الله
ما رواه في الكافي ان الصادق عليه السلام اظلم وامرنا في عيون وزاد بالاطهار لا
فقط ذلك منذ ذلك فقال عليه السلام اعيذا فان الاطهار ظهور لفظة استغفر
كانا احسنه معني الاستعداد والكل من ذلك فقدت بما يتدبان به وما تضمنه الحديث
الثالث من كمال النبي صلى الله عليه وآله عليه وآله ارجا في اليمن لا تخالفه ما رو عن ابي عبد الله
عليه السلام انه قال من كفل غير رجل لا ينزل على العيين معا والادب الزاد
بالطيب والحديث الحاسر كما اعطيت به من ان لا تراع كان وقد ورد في الحديث على الطيب
احاديث متكررة تنص ان من اخلاق الانبياء واه يورث الفلك فيك والياء فيضنه
القلب العقل وان صلوة تطيب افضل من سبعين صلوة يطيب وان الملائكة يستبشرون
بريح الطيب من المؤمن وانما الفتح في الطيب طيب يرت و ان يقول الله صلى الله عليه
آله كما ينبغي في الطيب اكثر من يغتنم والطعام وما تقدمه الحديث العاشر من الحنم باليمن

ما هذه القصص التي ابرقها رقيقا فليست بمتعة ولكن ما رآك اذا حضرت الصلاة ان
تضع يدك اذا ركعت واذا ركعت واسك من الركوع واذا سجدت فانه سجد
وصلاة الملائكة في السموات السبع وان كل شيء رنية وان رنية الصلوة وقع الاثر
عند كل كبيرة وقد تضمنت الاية من الآيات الثلث الفاء ورواها علي بن ابي حمزة
او كانت الصلوة الخيرية الاجابة الى استماع او اتمامها او لاجتماع من حضر من انزل الوحي
فان الصلوة لما هو بها عند الملائكة هي المغرب وغسق الليل طيلة ايلة ولا تقبل على هذا الله
بعد ورواه هذه الرواية الصحيحة عن اصحابنا العشرة سلام الله عليهم وقد تضمنت تحديد
وقت العشاء بانتصاف الليل وهو مذهب اكثرهم انا ونجد يد الشرحين الله تعالى
في الكلام منه في الفصل الثالث نشاء الله تعالى اطلاق قرآن الفجر على صلاته اهل
البيت اسمية الكل اسمهم وقد ذكرنا في تفسيره كنه مشهوره الصلوة الصحيح يشهد بها
ملائكة الليل وملائكة النهار والشمسية في قوله عليه السلام في صلاة الملائكة الصلوة
المغربى ويمكن ان يكون المراد الشمسية على ما ذهبنا اليه صلى الله عليه وآله وقد تضمنت الاية
على الفرائض الاشارة الى الخبر اية كايته عليه السلام وقد تضمن هذا الحديث الى الصلوة
الى سبطي هو صلوة الظهر فاما ما سبقه النهار وتوسطها وبين وقد يغفل الشيخ في ذلك
لجراح الفقرة على ذلك وقيل هي الصلوة وقعتها وسط الصلوات الخمس في اليوم والصلوة
والجهد ذهب السيد المرتضى عن الله عنه بل ادعى الاعتناء عليه وقيل هي المغرب لان
المغربيات ركعتان واكثرها أربع والمغرب متوسط بين الاقل والاكثر وقيل هي
العشاء لئلا يظن بين صلوات الليل ونهار وقيل هي الصلوة لان ذلك المراد قوله عليه السلام
على ما في السجدة الحضر ان صلى الله عليه وآله لوصفها ركعتين بغير انما انما

الاية المارده

صحيح

كبر

ركعتين في الظهر والعصر والعشاء وقد روي عن ابي سفيان انه سجد الى النبي صلى الله
آله صلوة ركعتين في فصليه عليه وآله اثنان اليها ما زاد عليها وقوله عليه السلام
وانما وضعت ركعتان الخ يريد به انه اذا سقطت الركعتان الاثنان اضيفت للظهر
في يوم الجمعة لقيام الغلبة بنقلها وما تضمنته الحديث الثاني والسادس من الصلوة
تكون النوازل الموقوفة اربعا وثلاثين ما لا خلاف فيه بين الاصحاب ونقل الشيخ
قوله عليه السلام واما الاحاديث المجهولة كونها اقل من ذلك الحديث الثالث والرابع
فلما لا يفيها على ما ينافي ذلك بل غاية ما قد عليه تأكيذا لانيان بذلك الاصل وقد
الحديث الثاني على عدم سقوط صلاة المغرب في السفر وما تضمنته من ان الباقية على
كان يصلي الوتر جالسا وانه عليه السلام يصليها قائما ويستحب به من اضيقه القيام
فيها اذ عدوله عليه السلام الى القيام نفي عن رخصته وفي بعض الاخبار يرفع من اضيقه
القيام فيما وبويده ما اشهر من قوله عليه السلام اضل اهل الحرمين واما ما سجد المائتين
عليه السلام فيما فالظاهر انما كان كون القيام شاقا عليه فخرج بعض الروايات الله عليه السلام
كان جالسا في الشق من القيام فاشافه لكن في الكلام جماعة من الاصحاب ان الجليلين
اضل من القيام للصحيح الجليلين من بين سائر الروايات في الحديث السادس
عزير من الاخبار والفقهاء في حديثه في قوله زيادة في الحديث الرابع في وجوب تاجوا خلفه
انما يروى في البيع والشراء وقوله لعلنا نطعمه على صلوة الزوال كالغيب لعله في الزوال
كما يغيبك يحصل الى القيام بطلينه الزوال وقوله كرفق في الشاء الغفيل وقوله عليه السلام
تصلي قرآن ركعتان بالشاء لعلنا نطعمه انما نرك الغنمية كما في اهل المارده قوله استدل
لكن في كثير من الاخبار ما يدل على ان طاهر على ان طاهر في الصلاة موجب للركعتين اذ

كلام

بعض اصحابنا يجعل الست عشر للظهر والظان المراد بالظهر وقته كما يليق من الزوال
لاصلوته وقوله عليه السلام قلنا ان الذي يعطي كون الزوال هو مجموع الركعات الست لاكون
الاجزاء بعد الشفع على ما هو المشهور وقد ورد اطلاق الزوال على مجموع الست وثلاثين
صحيحة يذكرها في فصلها ان شاء الله تعالى وربما يلوح ذلك من كلام الشيخ في بعض
حيث قال في جميع البيان ان الشافعية تسمى السبع الشافعية في كل صلوة
ويضربون في بعضها ويمكن ان يجعل كل صلاة هذا على عدم اعتدال الزوال في كل صلاة
كما ذكرناه في تفسيرنا الموسوم بالعرفه والحق وقوله عليه السلام في آخر هذا الحديث ولكن
يعذب على ترك السنة تعرفت الكلام فيه فيقول هذا والله اعلم **الصلوة**
ان كل صلوة وقتين ثمانية احدى **اصح** عبادته من زمانه من عبادته
عليه السلام في كل صلوة وقتان او اقل من ذلك اقلها **صحيح** في هذا الزمان
وهب قال في كتابه ابي عبد الله عليه السلام كل صلوة وقتان او اقل الوقت افضل **رواه**
قال سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول ان من الامور امور مضيقه وامور مسعة وان
وقت ان والصلوة بما فيه السعة فربما جعل سوا الله صلى الله عليه وآله وهو في الزوال
صلوة الجمعة فارسلها الجمعة من الامور المضيقه وانما الوقت واحد من الزوال
الشمس عبادته من زمانه قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول كل صلوة وقتان او اقل
الوقت افضل وليس كذا في جميع الزواجر وقت الا في بعض من الزوال
والفضل قال في كتابه ابي جعفر عليه السلام ان كل صلوة وقتين في المغرب فان وقتها
وقوت وقتها في غير الشمس زيد النجوم قال ان الله ابد الله عليه السلام في وقت
المغرب فقال انما انما في الليل صلى الله عليه وآله كل صلوة وقتين في غير صلوة

مناوحي البدين
اضف النهار غير

فكون الفلاح أطول

30

1

بإدخال وقت الزوال عند ابتداء ميل الظل عن خط نصف النهار المستخرج من الجداول
صحيح لا يرد فيه ميل الحكم بذلك من ارتفاع وسط الظل على خط الساعات صحيح أيام الاعتدال
وأما في الصورة الثانية فهي صورة الحقيقة ولا يلحق الحكم بالزوال الأجود من متساوي
الزوايا يحكم فيه ميل الظل عن خط نصف النهار الحقيقي بقدر استبان أن الزوال المطلق
الحكم بالزوال في الصورة الثانية ما يات به ميل الظل عن خط نصف النهار المستخرج غير
مستقيم وأما في الصورة الثالثة ما إذا دخلت الدائرة والشمس مائة درجة من الزوال عن الخط
كاستدعاء غروب وقت الغلة أثناء الله تعالى على الدائرة في يوم ركوب الشرف
نصف نهار في أحد نقطتي الانقلاب لاستقام في الصورتين معا لكن تتفقه في
من الشك لا زالت يمكن استقام طلاق جافة من الضمها وعظم على الدائرة المدة
لاستخدام القبلة من ذلك تعيين وقت وكيف لم يتفقوا على التقدير الذي ذكره
بعض علماء الألفية وأحاصوا على الدائرة في يوم انقلاب مع الزوال الدائرة على خط
خط نصف النهار الدائرة المذكورة وهو على ما عرفت بحيث في الحقيقة عن خط نصف
النهار الحقيقي فكيف جازهم التقدير عليه هناك ولو خرجنا فالت بين القاديين
يونانين قد قبلت البصر والوجه لا العين ولا للجهة أربع لا يخرج الصلي منها
بالبل السيرة فيصل بتوابعهم على ذلك الخط المستخرج فخل منها هو مقصود من
استقبال الجهة فلم يتفقوا على التقدير بل يخرجوا هذه لعدم احتياهم في تعيين جهة
القبلة على ملاقى الحكم دخول وقت الزوال لا على ليس بهذا القبلة والله الهادي إلى
سواء التيسير منها العمل بالسطر لا وبهو وذكر في بعض كتب الفروع أنه وقد ذلك
بأن تستعمل الزوايا الشمس عند الزوال أنما جعل كإمام ارتفاعها في الزوايا ولذا

والصوم

كونه سهل الاحتياط وما اقتضاه الحديث الرابع والاربع عشر من قول النبي صلى الله عليه وسلم انما امرت ان لا تأكلوا أموالكم بينكم بالفساد...

كان الظاهر ان قوله لو لم يكن في الحرب الحادى عشر من الشهر...

لاننا قد علمنا ان قوله لو لم يكن في الحرب الحادى عشر من الشهر...

الحديث

فادى بغير مقدار ذلك فخرج وقت المغرب وبق وقت العشاء الا انه الى انقضاء الليل وما استدلا به من الاحتياط الى انقضاء الليل...

فما كان من ذلك من انقضاء الليل وما استدلا به من الاحتياط الى انقضاء الليل...

فما كان من ذلك من انقضاء الليل وما استدلا به من الاحتياط الى انقضاء الليل...

فما كان من ذلك من انقضاء الليل وما استدلا به من الاحتياط الى انقضاء الليل...

دوران الشمس في الارض فاذا كانت تحتها وقع ظلها فوق الارض على شكل مخروط يكون
 الهواء المستضيئ غنيًا بالشمس على الجانب الذي للمخروط فيستضيئ نبات الطلح والنبات
 الطويل الذي لا يقص الهواء ضعيفًا فهو يستعار لارتفاعه كثيرًا فجاء في المخروط
 بل على الارض بعدد ازيد من ضعفه فان من يكون في وسط المخروط يكون في شاذا فاك
 فاذا قربت الشمس من الافق المشرق على المخروط الظل تحت الارض قربت الى الارض
 المستضيئة من خواش الطلح غنيًا بالهواء من الجس وفيه اذ قد وقع في مركز الشمس
 قريب الفصال وعلى هذا كلما ازدادت الشمس في الافق ازدادت قوة نبات الطلح في الارض
 الصغار الى تطلع الشمس اول ما يظهر الضوء عند باب الفصال يظهر وسد تاسف
 كالصعود ويحيى الصبح اكلاب وبنيته رباب السحابة لثقة واستطالة فيسرى
 الابل المسبقة على الشافي من اكلاب يكون الافق مظلم اي لو كان يصدق انه نور
 اكلاب المنير على الشمس ومن ما يجده من كونه ضعيفًا فحقا وسقويه الارض على
 خلاصه بظل الارض فترى هذا الضياء الى ان يخلو الارض ضياء فيسطو على طرف الارض
 كضوء اذرة وهو الخلل في الضياء لانه صدق من الضيغ وبنيته لك ما يستضيئ
 ما جع بياض حمرته ثم زاد الضوء الى ان يحبس الافق وتقطع الشمس عن كل ارض على
 ان مقامه وقوله طاب ثراه انما يستضيئ به ما كان كذا في غده كضياء في حمرته
 الى ما ذهب اليه جماعة من ان الحركة الصافية من الشواك لا يكتف بالشمس واعتنا
 يتكتم به الهواء الخاط لا الهواء الحارية وما لا يعتد اعني في الضياء الغني بالشمس
 الصبيح والشمس وحكمه طاب ثراه بمخروطية شكل الارض على من قال ما عليه البرهان
 فخله من ان الشمس اعظم من الارض وانها تستضاءت كدوس صرى من كره عظمي كان

شخص من الصغرى اكثر من ضعفها والمظم اقل منه ويكن خطها محز وبيضا وقوله لكونها
 الحركة خفيفا يعني مستعار فلا ينفك كالحركة به ان الحركة لما كان كجدة الباصرة
 بواسطة خطاطة الحركة التجارية القليلة الكثافة لكون شديد البصر والخط الزاد
 بعدا عن الزاد منى وصفا للحركة لا يتوحد وبكيفية ذلك لا يرى في واسط الخط
 شئ من البصر اصلا وما قوله ان لا يظهر الصغر عند قرب البصر يظهر عند قارب
 مستطيل اقل قوله لكون لا في خطا في الظن نفس المكين اقل الاستطالة الصغر الكبار في
 والشا في كبر ما بينه وبين لا في خطا وهذا ان الامران معلومان بالمشاهدة وبالسبب
 هو ان تحزوه الظل اذا زاد بالخطا في الحز في غير البصر من لا في المشتري ان البصر
 الخطية قرب الا في الخطا واقل ما يرى من ما هو قرب اليه وهو موضع خط خطا في حيزه
 سواد على الضلع الذي في السهم من ضلع المثلث الحاصل من قطع الخطوط سطح ما د
 يسعه ويركز في الارض والخط في هذا الموضع قريب الا في الخطا لا في هذا الموضع
 الخطوط الخافية من البصر متبعية الى الضلع المذكور فانه يتجمدة في كل مثلث يحد
 منه ومن خط شعاعي الى الالات الضلع وهذا الخطوط ورافعة والزوايا الضخمي وتوها
 الضلع الاطولي في اماري من فلك الضلع المماس التي هي من العمود المذكور ومن اتم
 الخطوط الخافية التي هي قرب اليه ومن البعدية عنه زيادة بعد ما قرب من البصر
 فذلك ترى في الخطا ان يستطيلوا في القطعة الواحدة وبين الا في خطا في خط الزاد
 قرب الشئ من ثابت تلك القطعة واعرف الصغر وهو في الضاد وان في هذا الخطا
 الى ما يحز به وقد فعلت يستدل بالجدول الاول والاربع والخامس على ما ذهبت اليه
 الشيخ والمخلص من ان اسداد وقت صلوة الضلع للشار الى ان يفر الصغر للصغر الى

طالع الشقي الموماليه الاكثر امتدادا الى طالعها القمار والحديث السبع فنهضه الى القمار
الاشياضه والى عليه ما ستعرفه الاجماع المركب فان كان فيقال الاستداد الى القمار لمعناه فلا
بان انما وقت طالع الشمس عهده اخبار اخرى غريبه المستدكان رواه الاشعري في زمانه
من اهل العلمين عليه السلام انه قال انما ركب ركب العذراء ركبته طالع الشقي فقد اراد العذراء
تامة وكادوا زواره عن جوفه عليه السلام قال وقت العذراء ما بين طالع القمار الى طالع الشمس
فلا في اصل تلك الاحداث على انها وقت الضيق ليعاين الاجتهاد في اصل القمار
السادس فادوات النافل السيليه وتغذيها ما سخرها وما يتبعه ذلك انما هي
عشرون حديثا **اولها** الفصيل في احوالها اليكم اني والله صلى الله
وايه كان يصلي جدا فنهض في ذلك عشر ركة **ب** عشرين ركة في سبع ايام
عليه السلام في الليل ساعة لا يوافيها عبد مسلم صلى الله عليه فيها الاستحباب
فكل ايده قلت فاحصله الله فاية ساعة من الليل هو قال اخبرني عن الليل الى الليل
اسمعي لي بما روي في ذلك لا وعده الله عليه اني بعد ما يصلي في الفجر في **ج**
اصول في هذا لا يخفى قال في ذلك ابا الحسن الرضا عليه السلام عن ساعات الزوال
اجتهدوا في الفجر الاول وساعته من افضل ساعات الليل تلك الساعات الباقى وساعته
الزوال في الفجر **د** فممن ذكر ان اوتوا وتر بعد الفجر الصبح **هـ** سعين صلاة
فقالوا وعده الله عليه ان يقات وتزول الفجر فاحصل صلاة الليل والوتر واكثر
في الفجر صلى الفجر فاحصل انما اذا اقام اليهم لا يكون مناداة **و** عشرين ركة
بعد الله عليه قال في ذلك عن صلاة الليل والوتر بعد طالع الفجر في الصلاة بعد الفجر
كان في وقت صلى العذراء فاحصلها ولا يحد ذلك في كل ايده رواه اوتوا بعد ذلك

[illegible]

فقال له قالوا عذله والله ولم يرض في الصلوة فأتوا البيه وقالوا الصلوا بالهدى انفضل
فان شئت انكارا كما صار له فحلت له واهله وتجرعوا الشكوى فغضب اليهم ثم رما
فقتضت ورواها صفت عن عثمان له وهي مرفوعة عليه اولها ليس في رجل من اول البيه في
الصلوة اذ اضعف ويضعف بالعبادة محمد بن سليمان صاحبها عليه السلام قال
الرجل من امر القيام بالليل يصح عليه البيضة واليمان والثلاث لا تفرق فيقولون ليس
الم يجمع الى قوله اما ليل قال لا بل يقع ان كان ثلثين ليلة **ع** معوية بن وهب قال
سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ذلك كراهة النوى على عليه والله قال كان على طهره
فحضر عند راسه ووضع سواكه عند فراشه ثم نام ماشاء الله فاذا استيقظ
تفكر في راسه فقال لا الايات من القرآن ان يخلق السموات والارض
يست ويطهر ويعظم اسم السيد ربك اربع ركعات على قدر ذكره ركوعه وبسبحه وعلى راسه
ركوعه ربك خير من الذي يرفع راسه **ج** محمد بن يحيى يرفع راسه في ركة الاربعة
فينام ماشاء الله ثم يثقل فيجلس فيقرأ الايات من القرآن ويقلب صرة في الشاة
ثم يثقل ويطهر ويعظم اسم السيد ربك اربع ركعات كما ذكره في ثلثي ثلث ثم يثقل
فينام ماشاء الله ثم يثقل فيجلس فيقرأ الايات من القرآن ويقلب صرة في الشاة
ثم يثقل ويطهر ويعظم اسم السيد ربك ووصل الى الركعتين ثم يخرج الى الصلوة **س**
صان زائدة قال لا تلحق الجعفة في الركعتين الشان قبل العبادتين من ركنها
فناس قبل طلوع الفجر اذا طلع الفجر فتدخل وتقرأ العدة **ك** معوية بن وهب قال
سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان امرأته لمجد كان يقول في الصلوة فيقول ربك
وربك له صلوة الليل **ك** الحلبي عن علي بن عبد الله عليه السلام قال ان رسول الله صلى الله عليه وآله

[illegible]

الثاني كاستغفار عن الحديث الرابع وثوبه ورأيه زادة أن رجلا من البربريين
عليه السلام عن أن قال قيل عليه السلام ما بين الصحابي من خرج أمير المؤمنين عليه السلام إلى
المسجد فادى إليه الناس من أن تركت مراتبهم ساعة أو يومين ثم قام فأتوا حجة
عليه السلام بأن أفضل ما عاتى البيل الدخا الخبر ليا في ما تقدمت منها من الدخا
لأحسان أن كان الدخا لا خير أفضل إلا ما فاضلة البيل وكونه الدخا من الزمخدر
فنفسه من سائر البعل البيل وقوله عليه السلام أن ادعى بها أو تصدوا الخبر أصح المراد به
الضيق الثاني وهو من طبع أن كان هناك من دونه عليه السلام فحدثت الخاسر
فتمت وقد طلع الخبر بأدبه الخبر الثاني فافهم والظرف في قوله عليه السلام قبل الخبر الثاني
من قبل البعد أن طبع الليم يستحق لصالهما وقوله عليه السلام لا يكون منك عادة فقام
أشعر بأن ذلك في حال العدد في الحديث السادس المراد بالفرقة اختلته الحديث
الثاني والسابع من صفة ركعتي الفجر قبله وبعده وعند الخبر الأول كما يدل عليه
قوله عليه السلام في الحديث الثامن عشر بأصالة البيل إلى الدار أصلا وما فيهما ي
الحديث الحادي عشر والثاني عشر من بيان أن وقتا قبل الفجر الأول وأحسن الحاد
المحلة والشين المحلة على سبعة الأصابع من حيث الغفل في الشين جعله فيه والمثل
قوله عليه السلام في الحديث العاشر وعلى البيل التكري أي وما تصليهما وقد قيل على أن يكون
وقوله عليه السلام في الحديث الحادي عشر أن زيد أن تقاضى البناء الفعل أي أن زيد البنية
لأن القياس يجوز فزادته بالبناء الفعل أي أن زيد البنية لانتهاجها على وجه
عليه السلام أن زاد ذكر ما يجتمع على الطوائف ويجوز معه في البناء البناء
أراد أن جعله طريق الزام حيث أنهم قالوا بالبناء ما تعرضه عليه السلام كتبه زادة

قالوا قد سمع المسلمون ومن قبلهم من تركهم فيها عسيلة هم ما زالوا وسئل ذلك فاجاب
 بالبرية قصده عليه السلام قال انما السليط وهذا الحديث تصفى في امر عليه قضاء من غير مدنا
 لا يشرع عليه صوره النافعة وتستوعب الكلام في كتاب الصلوات ان شاء الله تعالى في الجوار والحدود
 الاول في قوله عليه السلام انك عليك من غير مضاعفة وكان والثاني عليها ولا تضع اليها
 اشتمه من الجوار والحدود لا يضر مدنا ولا يالها سلام فانها الحوزة في فضل الخصبة
 الاثر في اوما لها بها ليعتقن في قوله تعالى ومن الناس من يعبد الله اناءة وبالبرية الاثران
 من الناس يتدب ومن يتدبهم وان اريد ذلك هذا فترتب بين ما نحن فيه وبين الاية الكونية
 فاجله صفة عرفت ان من غير مضاعفة وقيل الحديث السار في ما لا يضر على
 ان يقتضيه جلوه القبول والرضا في قوله تعالى وما اختلف الحديث الذي تترجم في الترتيب
 صلى الله عليه ولا كان في بعضه البرية على الاطلاق المنة استصفاه البرية والبرية ولا
 ما به وهو الذي على احتساب فعلها في السعيد يتجزأ لا كما تعطينه والمراد بالآيات
 من آياتهم ان الآيات في قوله ولا ذلك لا تختلف المصداق كافتقار بعض الروايات
 بين بعض ما يتاخر والرضى بالبرية ما يتاخر في الطهور والحق والمراد بوجاهة الصلوات
 قرب طهره في قوله في بعض الروايات ان آيات الله ظهره في قوله في بعض الروايات في قوله
 قال اجمع في الامام عليه السلام في قوله صلى الله عليه ولا كان يطن وقد استشهد منه في
 الحديثين استتباب جميع ثلاث الا لا في الاخرى قوله النبيين تركهم فيها وما روي
 اليه تلاوة الامام عليه السلام في الحديثين ان ثلاث الا لا في وما اختلفه الحديثان
 والعشرون من قول الشيطان فاذا في من رويتم صليته البرية امكن ان تقرأه فيمكن
 منه واسطأله عليه واسمعه له وفي رواية اخرى في قوله في الصلاة على الملائكة

وله في الغنم

السلامة

وقد لحدث التاسع والعاشر اطلاعي على جواز تقديم بعض ما قل الزمان عليه
 والمشتورين المناظر من اختصاصات سيرة الجماعة في الشيخ في المذهب جعل ذلك في
 غير الجماعة رخصة لمن علم انه ان لم يشهد بها اشتغل عنها ويرى من قضاها وقد روى
 محمد بن مسلم عن ابي جعفر عليه السلام في الرجل يشتغل في امره او في التجارة او في
 نعم اذا علم انه يشتغل في غيرها في صدر النهار قبل ان يتقاربت صلاة الجمعة مطلقا
 القسم من وليد الفسق عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت له جعلت فداك صلى الله
 صلوة النوافل كرهى قال است عشرة اى ساجدات منها رشتان يغسلها صلواتها الا
 انك اذا صلحتها في وقتها افضل وفيها ربة سيفان عبد الله على من الصلوات
 عليه السلام في الحديث المحدث المحدث في ذلك واعلم منه ومن ثم ذهب بعض علماءنا الى
 امتداد وقت النافلة باستداد وقت الجمعة وكيف كان فلا يخفى من هذا المذهب
 الاصحاب وما تضمنته الحديث الثاني عشر من وجوب القضاء على المرأة اذا التزم الصلوة
 عن اول الوقت حتى مضت هو المعروف من مذهب الاصحاب واشترطوا في الصلوة
 وشرايطها المتقدمة كالطهارة مثلا والمحق بالمحض من الاذان والخطبة ونحو ذلك
 الحديث الثالث عشر استدلوا به على لزوم ان تمام الصلوة ما زالت ركعة في الوقت وربما
 اخلت فيه والبرادير كالحاج شرايطها كما في نظيرها وان الركعة انما تحقق برغم ذلك
 من الجمعة الثانية كما قاله العلامة طاب ثراه في الذكر واما ذكره شيخنا في الذكر في
 الاجتزال بالركعة الثانية وعرفوا لانه العظم هو كما ترى وكيف كان جعلوا ركعة
 باجمعا ايا وقتها او جزءا فالشيخ في الاطلاق على الاول بل ادعى عليه الاجماع في
 دفعه عنه على الثاني في ركعة الاولى في غيرها اذ هو وقت الاضحية واما

الراجح

التزيم فقد قال به بعض علماءنا ولكن لا يحضر في الان خصوصه وتظهر ثمة الخلاف
 في البيعة واصل الامر ان لا يوجب في الحديث نوع ولا الله عليه وانه علم **المقدم**
 في كان المصل فيه اربعة فضيلة **الفصل الثاني** في حكم الصلوة داخل الكعبة
 وبين المقابر وصلوة الرجل للمرأة ستقاربين سبعة عشر حديثا **أصل الصحيح** محمد
 بن مسلم عن ابي عبد الله عليه السلام قال لا تصل المكتوبة في الكعبة **ب** معوية بن عمار
 ابي عبد الله عليه السلام قال لا تصل صلوة المكتوبة في جوف الكعبة **ج** علي بن جعفر
 بن محمد عليه السلام انه سأل عن الصلوة بين المقابر هل يصلح له لا بأس **د** علي بن
 يقطين قال سالت ابا الحسن لما هو عليه السلام عن الصلوة بين المقابر هل يصلح قال لا
 بأس **هـ** محمد بن عبد الله الحميمي قال كنت الى الكعبة الى الضيق عليه السلام عن الرجل
 يقرب الى امة يعلم ان الصلوة بين المقابر لا يصلح له الا يجوز له ان يصلي في جوف الكعبة
 بقدر ما يراه القبر ويصل القبر وله ويقوم عند راسه ورجله وهل يجوز ان يتقدم
 ويصلي ويجعل خلفه ام لا فاجاب وقرأت التوقيع ومنه وضحت اما الصحيح على القبر
 فلا يزي في نافذة ولا في روضة ولا في دار بل يصح عنه الا يمين على القبر وما اطلقها
 يجعله الامام ولا يجوز ان يصلي بين يديه لان الامام لا يستقيم ويصلي في روضته وقاله
و عبد الله بن ابي يعقوب قال قلت لابي عبد الله عليه السلام اهل المرأة على حتى
 يصل في الصلاة لا ان تقدم هي وانت كما بارأى في بعض هذه المسئلة **قائمة**
 محمد بن مسلم عن ابي جعفر عليه السلام قال المرأة تصل عند الرجل الا اذا كان بينهما حاجز فلا
 معها بن وهب عن ابي عبد الله عليه السلام انه سأل عن الرجل للمرأة يصلان في بيت واحد
 فقال ان كان بينهما حجاب لم يصل بينهما وحدها وهو وحده **و** لا بأس **ط** علي بن جعفر

عن احمد بن محمد بن علي بن ابي اسحاق عن الرجل يصل في مسجد حطائه كونه طرفة عين
 وامرته يصل عليه رهاها ولا زناه قال لا بأس **ح** محمد بن احمد بن محمد بن علي بن ابي اسحاق
 عن الرجل يصل في روضة البصرة وامرته او بنته تصل بماءه في الزاوية الاخرى فلا
 ينقض ذلك فان كان بينهما حجاب لم يفسد الا اذا كان الرجل متقدما للمرأة فيشترط
 عزاء ابي جعفر عليه السلام قال قلت لابي عبد الله عليه السلام لا تصل المرأة في حيطان
 الرجل الا ان يكون قداسها ولو بعد **د** محمد بن احمد بن محمد بن علي بن ابي اسحاق
 تزامن الرجل في الحيطان يصلان جميعا فانس لا ولكن يصل الرجل اذا فرغ من الصلوة
 يسلم على زوجته **هـ** قال لا بأس ان يصل الرجل هذه المرأة وهي تصل
الرجل بن يوسف قال قلت لابي عبد الله عليه السلام اذا حضرت الصلوة
 المكتوبة وانا في الكعبة افاضل منها قال لا **و** محسن بن خالد عن ابي عبد الله
 قال لا بأس بالصلوة بين المقابر ما لم يتقدم القبر قبله **و** عمار الشافعي عن ابي عبد الله
 عليه السلام قال سألته عن الرجل يصل في القبر لا يجوز ذلك الا ان يجعل فيه
 وبين القبور اذ يصل عشرة اذرع من بين يديه وعشرة اذرع من خلفه وعشرة اذرع
 عن يمينه وعشرة اذرع عن شماله ثم يصل في ان شاء **و** عمار الشافعي عن ابي عبد الله
 عليه السلام انه سأل عن الرجل يستقيم له ان يصل في بيته امرأة تصل في حيطان
 حتى يجعل بينه وبينها اكثر من عشرة اذرع وان كانت في روضته ويسار حيطان
 وبينها مثل ذلك فان كان تصل خلفه فلا يارح ان كانت تقبض ثوبه وان كانت المرأة
 قائمة او نائمة او قائمة في غير الصلوة فلا بأس من حيث كانت **و**
 لا بأس بتقديم كلام في تحقيق حقيقة مكان المصل في عرف الفقهاء اعني كانه الذي

اشترطوا البتة فاعلم ان كان يطابق في العرف العام على اربعة معان فيخلق تارة
 على الفراغ او يشغل الجسم بالكون فيه كما يقال كان الطائر حيا والكل استمت
 جوف الماء واخرى على الشيء المصط لا كونه سطحه كما يقال الكوكب كان
 له والرق كان له من الدهن واخرى على ما يكون من الجسم فان لم يصل الملائكة المذكورة
 كما يقال البيت الذي كان مكان زيد والمدرسة مكان عمر واخرى على ما يستقر عليه
 الجسم والبق عليه فتدله وان لم تصل الاضحية كما يقال الكوكب كان الاية وردت في الصلاة
 مكان زيد والبقى الاول هو المكان عند المسلمين ويحكمه الاشراف فيقولون المكملين على
 ان ذلك الفراغ امر موهوم لا وجود له والاشرافيين على انه جود موهوم حرمه كما
 يروى عن الجوزيات والماء يات بالمعنى الثاني فيقارب ما ذهب اليه المشايخ من انه
 السطح المأخوذ من الجسم الذي هو السطح العظم للجسم المحوى واما انقطاعه كما ان السطح
 عنهم من حيث الالامحة على ما يستفاد مما نقله بعض المحققين برأيه للمعنى الاول
 والثاني والاربع لكم انكم اذا في الثاني باد في ملازمة ولربما اعتبر في الاضحية واستمسوا
 الا مشغور والفقهاء انقل بما كان من اسطة او وساطة وادوا حتى صوروا المعاد والاول
 السابقة وهو ما جازى بطن المصل ويصدره حال الركعة والسجدة وان لم يركع ولا
 وقع تدله عليه في غير الحقيقة من حجاب ثوبه في الاضحية ان كان في غير الحقيقة
 اربعة الصلوة فيه وعندها وهو ما يستقر عليه الصلوة لربو ساطة او لا في ثوبه او لا
 من موضع الصلوة كما لا يخفى مساجده ويجازى بطنه ويصدره ان في هذا التفسير كما
 يقتضى جلالة الصلوة في حقه حقيقة معصية ولا في بعضها يدن المصل او لا في غير
 جوارحه مقصوب مثلا ولزم وراءكم انكم بل اطلاقها في شرط غير مقصوب بين بعض الفقهاء

نعم

والأكثر من كتمان حجة حنيفة مثلا وإن لم يلاحظ من بدو المصلي أو ثيابه أصلا ومن
لا يرى أن كان هذا التفسير مما تقتضيه الآية ولا طعن كذلك فلا كلام ولا فليتخرج
فإن لم يظفر في الاستدلال بغيره من بطلان الصلوة فالأمر في بدو المصلي ثيابه إذا كان يفتي
خضلا عما لا يلاق شيئا منها أصلا فمقتضى حاجة من لا يحجب ابتداءه أن يصلي بغيره
على طهارة في مكان المصنوب وهو الحجة وهذا الباب وأما الاستدلال بأن الصلوة
كالزجر والسيعة فلا يمتنع من إيقاعها فيه فلا يكون ما هو فيها مقتضى القول بالثبوت في
الحقيقة إنما هو شغل الظهر لمصنوب حين الصلوة وليس نفس شغل الظهر جزءا من الصلوة
لا شغلها بل هو أحد أركانها فمقتضى شغل الظهر الذي هو من ضروريات العمل به حيث
فهم هو مقتضى الصلوة كالمعتاد في غيرها كالحياطة والكفاية مثلا وأما الاستدلال
المعروف من وجبات الصلوة فليس بآلة من شغل الظهر بل المراد به عدم التفرغ بغيره
محمود وشغل الظهر بغيره لا أنه هو العمل بهذا هو وجه تسمية العمل بالثبوت في الصلوة
وجه أنه في بطلان الصلوة والحجرات ومعاظم الإلزامات المصروفة مع حكمه بغير
الصلوة فيها وبما تلوها عليه يزداد وضوح ما ذهب إليه الحق من طهارة ثيابه في العترة
الحكم بحصة الطهارة في المكان المصنوب ثم الذي يظهر لي أنه لو شغل المصلي حيث
الابتداء بما يثبت عليه ولو برباط أو غيره من الأغصان لكان ذلك من أسباب بطلان
أعمال الصلوة لا خروج عما يشغله شيء من بدن المصلي أو ثيابه بسبب ما ليس بفعل الصلوة
كما إذا كان قد قرأ أو ألقى عليه فضاء مغموص فدخل به فيه مثلا وقرأ أو ما
يراد به العمل بذلك به به ما لا يلقه البدن أو الثوب بسبب فعل من الأعمال الصلوة كما
لوصل في حجة حقيقة مغموصة أو تحت سقف مغموص يلاق رأسه حال الركوع أو حال

وقد اختلفوا في ذلك
فإن قيل إن الصلوة

الانحطاب شيء منها ولعل في التفسير الذي ذكره غير المحققين ما يثبته فروع أشباه
فإن قوله من موضع الصلوة مرتبط بقوله يلاق به أو ثيابه أي ما يلاق بدن المصلي
أو ثيابه من العمل الذي يفتق فيه أعمال الصلوة من القيام والركوع والسيعة وغيرها
لأنه لا يلاق به أو ثيابه مغموصا خارجا عن العمل الذي يفتق فيه إنما يلاقه لو كان
فيها المصنوب من باحة المكان والله أعلم ولعلنا لما نحن بصدده فنفق ما مضى
الحديث أن الأول من المنع من صلوة المكربة والكعبة يحتمل عند أكثر الأصحاب على
الكراهة لما مضى الحديث السادس عشر لأن كل جزء من أجزاء الكعبة قبله فالأمر
عاجبا دى بدن المصلي خارج عن مقابلته وقد حصل التوجه إلى الحجة وقال ابن البراء
والشيخ في الخلاف في التحريم بل ادعى إجماع الفوعة عليه وأجيب أيضا بقوله تعالى ولو لم يكن
في الأرض حي شيء لما وجدنا لك آذانا خارجة ولو أله أسامة أن يلقى على الله
وآله دخل البيت ودعا وخرج فقف على يابه فليركع وتكون وقال هذه القبلة هذه
القبلة وأما إليها وأشار أنه صلى الله عليه وآله في النضر البيت بقضى بطلان الصلوة
وله أنه أذليت إلى ما أشار إليه صلى الله عليه وآله بأنه القبلة ولا سلام الصلوة
استدلال القبلة وأما لم يزلت النافذة فيها لعدم اشتراطها بالقبلة كما هو مذهب أكثر
وقد يجب منع تحقق الاستحباب كيف وهو طاهر فإنه قابل للكراهة في التركيب
بأن الحاج عنها كحجته استقبال أي جزء منها فكذلك الداخل به يظهر للحاج بآلة
أسامة ما أن الاستدلال بالمنع عنه إنما هو لمنشأ على ترك الاستقبال للمصلي لا لغيره
وأستخير طرق الحديث في بعض هذه الأوجه وليس من يثبت الحديث في بعض
غيرها مما لا يثبت في بعض ذلك الحديث المرفوع عن طاهره أما ما قبل على حال الضرورة أن

الاجماع

عمل الصلوة في قول السائل أصلها على السألة التي يجسر وقته بحضور وقتها
كساعة الزوال والفرق بين الخارج والداخل أصلها أن استقبال الخارج من جهة
استقبال البيت بسبب العرب بخلاف استقبال الداخل من المشرق والمغرب فحديث
أسامة معلوم أنه الكعبة لا بعضها والشيء من استدلال القبلة في الصلوة مطلق
أنه يصلح كل جزء من الكعبة قبله فحصل استدلال القبلة في كل مكان من الكعبة
أن كلام الشيخ وابن البراء لا يخلو من وجه وما مضى الحديث الثالث والاربع
عشر من جواز الصلوة بين الصور هو المشهور بغير الاحتجاب والاحتجاب بالكراهة
وجعلنا عليها قوله عليه السلام في الحديث السادس عشر لا يجوز ذلك إلا أن يجعل بينه وبين
الصور الأصلي عشرة أذرع من بين يديه الخ وقد دل الحديث الخامس على عدم جواز
الحجبة على قدر الامام عليه السلام في الصلوة ولا في الزيادة بل يضر حده الإيمان و
على عدم جواز التقديم على الصلوة في المقدس حال الصلوة لأن قوله عليه السلام يجعله الامام
صريح في جعل الميزان في الامام في الصلوة فكيف لا يجوز لما سوره ان يستقدم على الامام
بأن يكون موقفة أقرب إلى القبلة من موقفة الامام بل يجب أن يتأخر عنه أو يساويه
في الوقتين أو شيئا لا ذلك أنها وهذا هو المراد بقوله عليه السلام ولا يجوز أن يصلي بين يديه
لأن الامام لا يقدم ويصلي عن يمينه وشماله والمخالف للاستدلال من هذا الحديث
كما ثبت لما سوره وجوب التأخر عن الامام أو المساواة له ولا يحرم المقدم عليه بآلة
المصلي المنسبة إلى الصلوة المقدس من غير فرق فينبغي أن يصلي عند رأس الامام عليه السلام
أو عند يمينه أن لا يخلفه ذلك وقد ثبت على هذا جماعة من علماء المؤمنين والمؤمنات
المقدس المرفوع على شرطه السلام فإنهم كان يصلون في الصفات التي عند رأسه عليه السلام

صفين حيث لهم أو الصف الأول أقرب إلى القبلة من الصلوة المقدس على ما عليه
وهذا ما ينبغي الاحتياط من تعطل في مسجد البصرة صلى الله عليه وآله وكذا في سائر المشاهد
المقدسة على ما فيها الضل الشبهات وربما استفاد من هذا الحديث المنع من استدلال
خارجهم صلوات الله عليهم في غير القبلة أيقظنا إلى أن قوله عليه السلام لا أن الامام لا يقدم
عام فالصلوة وغيرها وهذا هو الذي فهمه العلامة طاهر في المنع من جعل المنع على
الكراهة وقد دلنا على جواز الصلوة إلى قدر الامام عليه السلام إذا كان في القبلة وهذا
يخصص الحديث السابق عشر فكل كلام المصنف طاهر إياه إياه على مسومه فإنه قال في الحقيقة
لا يجوز الصلوة إلا في غير البيت حتى يكون بينه وبينه حجاب ولو قد رتبة أو فرقة مصغر
أو ثوب موصوف ثم قال وقد روى أنه لا بأس بالصلوة إلى القبلة فيها غير امام ولا صلما
قدماه انتهى كلامه وما مضى الحديث السادس عشر ما بعده من المنع من صلوة المصلي عند
الرجل أو قبله من ذلك الحابل وما في حكمه محتمل عند أكثر المتأخرين والمحققين بأن ادعى
الكراهة كما هو الظاهر قوله عليه السلام في الحديث العاشر لا يجوز لك أن يصلي خلفهم الحديث الثالث
وعند الشيخ وابن حنبل في إسناده على الصلوة على الخيم بل ادعى على الشيخ الإجماع وهو في الأحاديث
الكراهة القول به فيريدون قائلوا لكل على ذلك الكراهة أن المصلي إذا كان بينه وبينها حجاب
أو مقدار عشرة أذرع وزوال ذلك الحجاب لا يستفاد من الحديث السابع عشر وما يستنبط من الحديث
السابع أيضا والكراهة كونه بالشديد وهي الروضة وأما قوله في حديثه بتأخير عن
فكل كلام بعضهم أنه يستفاد من الحديث السابع عشر والتأخير ما أنه إنما تضمن التأخير
بأكثر من عشرة وخمس قول عليه السلام في الحديث العاشر فإن كان بينه وبينها حجاب أو إذا كان
الرجل أو قبله من ذلك الحابل وما في حكمه محتمل عند أكثر المتأخرين والمحققين بأن ادعى

حضور

واليدن فظاهر إطلاق كلام العلامة في المشي بشرية لا بغيره وهذا معارضة
في إمكان أن يكون عالما بترجاسة متعديا إلى ثوب المصلي أي بدنه ذهب إليه علما
أجمع لكن بتقليد ذلك بأن طهارة الثوب والبدن شرط في الصلوة ومع الخاصة
المقدسة بقصد الشر وما يؤيد كلام الذكرى ويكره جعله قسرا على بعض المصنفين
كما يفعله طاب ثراه كثيرا ومع فلا تخالفه بين كونه هذا وبين ما نقله عنه
قدس سرهما كما قلناه بعض الأصحاب هذا وقد ذهب أبو الصلاح والمصنفون في
عنتها إلى اشتراط طهارة كل مكان المصلي ولو غلبه ذلك الجسد فأراد الاعتقاد
بخاصته كما صحت مكان المصلي عند المصنفين ما قلناه حتى ما جاء في صلاته
وعند أبي الصلاح ما قلناه اعتدله السبعة لا غير وفي الحديث الخامس والعشرون
عليها ذهب إليه واستدل به في فتح الأبي الصلاح وحله على تعدد الخياطة أو الأ
فإنما قل بعض الأصحاب أنه لو بقيت الأبي الصلاح في اعتبار طهارة مواضع الخياطة
على جهة خصوص كثره والمشاهد في الشين المحبة والنزول الطاهر صيغته وأطلا
الحنانية والأحكام على الوجهين شائع وما دل عليه الحديث الثامن عشر في
العشرون من كراهة الصلوة في البيوت وأما الصلوة في بيوتها من المعروف في الأ
وهذه المواضع المشقة وطريق مكة شرعتها الله تعالى وذات النبيين في
المحبة روى ابن عبيد الله السنياني في أبيها فأما مدينة الرسول صلى الله عليه وآله
فيضع الله تعالى تلك الأرض وفيها وبين ذى الحليفة معات أهل المدينة في الصلاة
وذات الصلوات الصادق زعمه من أرض ذات صوت إذا مشى عليها فيجوز الصلاة
المحبة والمجيم وفيها بينهما المصلي كنهذا ولا يخفى أن الحديث العشرين يحل في الصلاة

عن بعض الجهاد والمحدث الرابع صريح في أنها ما بين الجهاد فاعلموا فاعلموا ما معا وما
نقته الحديث الرابع والعشرون من المنع من الصلوة إلى المصنفين في محل محل عدائي
الصلاح رحمه الله على الصريح وعندنا ما بين على الكراهة ولو فرق في المشي بين المكان
والأبي على حصول الصلوة فاعلموا وهو يعني كراهة الصلوة المكل بمحصل الصلوة
ومن ثم حكم كراهة ترويق القبلة ونقشها وإن يجب فيها شيء ولا بأس به وما نقله
المحدث السادس والعشرون من كراهة الصلوة في المسجدة إذا وقع المحبة مستوية
مشهور بين الأصحاب وهذا القيد مذكور في كثير من كتب الفروع والأول ذكره في
الباس في الحديث السابع والعشرون أما إن يرايه في التحريم أو إذا وقعت المحبة مستوية
وما نقله الحديث التاسع والعشرون من المنع من الصلوة في بيت فيه محرر محل عند
جهد الأصحاب على الكراهة وعندنا القيد وق على التحريم قال لا يجوز الصلوة في
بيت فيه محرر محبة ورقاية وقال القيد لا يجوز الصلوة في بيت فيه محرر محبة
ول هذا الحديث على أن غير المحرمات حكمه وقد كان حكم المحرمات كان ظاهر كما
الحديث مثله ولا يخفى في الآن أن أحد من الأصحاب قال إن ذلك ولا يدينه بعد
ورود النرواقه اعلم **فصل الثالث** في حكم الصلوة في المسجدة وعلى النكاح
على الزنى المعلق وما يجري هذا الجري ثمانية عشر حديثا **الرواية الأولى** عن عبد الله بن
عمر بن عبد الله عن أبيه قال قال الله عز وجل في المسجدة والمسجدة والمسجدة والمسجدة
التي تراه في هذا المشيع والصور يكون معه في الصلاة على وجهه من الحج والعمرة
وهل يضح وجهه إذا صلى أو يوجى أياه فأما إذا قال أن استطاع أن يصلي
فهو أفضل وإن لم يستطع صلح المسألة ولا عليه أن لا يصلي قال في النكاح

مثل هذه المسئلة روى في الترمذي صحيح **جبل** روى في الترمذي
عليه السلام قال له أكره في المسجدة قربة من الجهاد فخرج وأصلها في الصلاة إنما
تكون بصلوة من طهر **مع** روى في الترمذي قال قال الله عز وجل في المسجدة والمسجدة
فالمسجدة فقال استقبل القبلة بوجهك ثم صلى كما عرفت في أيها فاعلموا
فإنما يصح الصلوة فيها إن أراد المصلي على التهور والتفرد بوجهه **عبد الرحمن**
أبو عبد الله عليه السلام قال لا يصلي على أية الأرض استقبل القبلة وتقرأ فاتحة
الكتاب فيصلي بوجهه في المسجدة على ما لم يكن من شيء ويومى في الصلاة أياه **الحري**
قال أكره أن يركب إلى المسجد بوجهه في الصلاة على ذلك من أي شيء ما لم يكن من رسول الله
الله عليه وآله صلى في المسجدة على حاله في يومه ويوم السبت المطر ويوم في حاله
الأرض مسئلة المطر يردى فهل يجوز لنا يا سيدي أن نصلي في هذه الحالة في حاله
على دأبنا الفريضة إن شاء الله فوقع عليه السلام بوجهه في الصلاة على الله عليه وآله
جبل يرد راج قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول صلى الله عليه وآله عليه وآله
في الجبل يومه رجل مطر **زاد** قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله
والسبع بصلوة المرافقة أياه على أية ثم قال ويجوز للصبي الخضر من الركوع
ولا يدور إلى القبلة ولكن أيها دارت دأبه عزاه مستقبل القبلة بأوله تكبير حين
يتوجه **عبد الرحمن** بن عمران قال سألت أبا الحسن عليه السلام عن الصلوة في المسجد
في السفر في الجبل قال أكره أن يركب إلى القبلة فاستقبل القبلة ثم لم يركب حيث يجب
بأن يصير **الحري** قال سألت أبا عبد الله عليه السلام عن صلوة المرأة على الجهر
الليلة فقال سمعته حين كان متوجها وكذا قال رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله

عن بعض الجهاد والمحدث الرابع صريح في أنها ما بين الجهاد فاعلموا فاعلموا ما معا وما
نقته الحديث الرابع والعشرون من المنع من الصلوة إلى المصنفين في محل محل عدائي
الصلاح رحمه الله على الصريح وعندنا ما بين على الكراهة ولو فرق في المشي بين المكان
والأبي على حصول الصلوة فاعلموا وهو يعني كراهة الصلوة المكل بمحصل الصلوة
ومن ثم حكم كراهة ترويق القبلة ونقشها وإن يجب فيها شيء ولا بأس به وما نقله
المحدث السادس والعشرون من كراهة الصلوة في المسجدة إذا وقع المحبة مستوية
مشهور بين الأصحاب وهذا القيد مذكور في كثير من كتب الفروع والأول ذكره في
الباس في الحديث السابع والعشرون أما إن يرايه في التحريم أو إذا وقعت المحبة مستوية
وما نقله الحديث التاسع والعشرون من المنع من الصلوة في بيت فيه محرر محل عند
جهد الأصحاب على الكراهة وعندنا القيد وق على التحريم قال لا يجوز الصلوة في
بيت فيه محرر محبة ورقاية وقال القيد لا يجوز الصلوة في بيت فيه محرر محبة
ول هذا الحديث على أن غير المحرمات حكمه وقد كان حكم المحرمات كان ظاهر كما
الحديث مثله ولا يخفى في الآن أن أحد من الأصحاب قال إن ذلك ولا يدينه بعد
ورود النرواقه اعلم **فصل الثالث** في حكم الصلوة في المسجدة وعلى النكاح
على الزنى المعلق وما يجري هذا الجري ثمانية عشر حديثا **الرواية الأولى** عن عبد الله بن
عمر بن عبد الله عن أبيه قال قال الله عز وجل في المسجدة والمسجدة والمسجدة والمسجدة
التي تراه في هذا المشيع والصور يكون معه في الصلاة على وجهه من الحج والعمرة
وهل يضح وجهه إذا صلى أو يوجى أياه فأما إذا قال أن استطاع أن يصلي
فهو أفضل وإن لم يستطع صلح المسألة ولا عليه أن لا يصلي قال في النكاح

الحري

والاستغناء منه انما الحاشية لا يقوم مقام العلم بان النظر لا يطلق عليه اسم الشك بل
 بلقي فان قول زرارة في قوله لم ار شيئا يعطى خبره انما الظن وقوله عليه السلام شككت
 بشيئ من غفلة ذلك الظن بسبب عدم الرؤية شكاً وقوله هذا الحديث على ان شكك
 ان الحاشية هل اصابته فقه عليه ان ينظر الى الشك ويستعمل الحلال فيبين بين
 من امره على منتهى حكمة الشك الحاشية من انما هذا العلم ان هذا العلم ليس هو
 عليه بحيث يصاحبه على تركه والى انه لا يتحقق استسلام العلم اليقيني واليقين
 لا امر الدين واهتمامه بالعبادة لكان شاباً ومثلاً لقوله صلى الله عليه واله وما
 يرتك الى الامور التي وعلم بعض الاصحاب جعل ما استغنى هذا الحديث من قول
 زرارة ان رايته قوي واما في الصلوة وقوله عليه السلام في جوابه عن الصلوة والاعلى
 ان من علم الحاشية في غيره ثم فيها وراكها فاشاء الصلوة فانه يعلم الصلوة ومن
 متى على ان هذا القولين زرارة من حديثه تحت قوله في اول الحديث اصابته بغيره
 او غير الى قوله ونسيت ان ثوبى شيئا وان قوله عليه السلام شككت الصلوة منقطع من قوله
 وشككت ان شككت على وهو كما ترى فان من تأمل هذا الحديث لم يترك ان فان هذا القول
 من زرارة غير منقطع تحت كلامه فانه لا يصح في شكك ولا في ان قوله عليه السلام
 الصلوة من غير منقطع من قوله وشككت ان شككت وهو منقطع به ونظر في هذا القول
 زرارة ان جعل من شكك ان شككت ان شككت ان شككت ان شككت ان شككت ان شككت
 شككت قبل الصلوة فاصابته في رايته فيه واما في الصلوة فانه كما علم فانه عليه
 باله اذا شكك شككت في موضع من الغيب انه اصابه بحاشية غير رايته وانما في الشك
 فالتقصير الصلوة واعداها وان لم يكن سبق منك شك في اصابة الحاشية وشككت على

المنع من ذلك ثمراته على وجهه يستعمل في هذه الاوقات قطعت الصلوة وقلة
 ثم بنيت واحول بعض الشقوق الاخر المحذورة كان زرارة عالماً بما علم ان شككت عليه السلام
 عن المنع من ذلك ثمراته على وجهه في الحديث الثاني ان رايته قوي واما في الصلوة
 في الصلوة ليشك انما كان عالماً به قبل الصلوة وسعى عن غفلة ثم علم به في الشك
 او بعد ما وقوله عليه السلام قطعت اعادة الصلوة ليشك انما كان عالماً به في الوقت
 خارجة لكن بعض هذه التصويروا خرج ما علمه بعض المتأخرين من الاجماع على عدم
 القضاء لو كان جاهلاً بالحاشية فعلى ولعلم بها حتى خرج الوقت وبعضها راعى
 بقوله عليه السلام في الحديث الثاني عشر وان لم يكن عليك من فاض في صلواتك ولا اعادة الصلوة
 لكن جازية من الاصحاب على ان رايته الحاشية على فقه في شكك الصلوة فانه لو لم يعلم العلم
 ما في الصلوة الفاء وقت بغيره وان استسلم ذلك اجلها واستأنفت وقوله عليه السلام
 نظرت في قولك لا يعطى ان يتحقق غيب الحاشية قبل الصلوة وصلى ركعاً عاداً عليه
 في الوقت ولا في خارجة قال شيخنا طاب ثراه في الذكرى ولو قيل ان اعادة على ان يصح قبل
 الصلوة وبعد بغيره امكن لهذا المعبر ثم قال ان ذلك احداث قولك انك ومن كان من
 وما استغنى هذا الحديث الثالث من قوله عليه السلام ان كان لم يعلم فلا يصح بعد الصلاة على ما
 ذهب اليه الصنفين المرفوعين وابن ادم من عدم الاعادة في الوقت ولا في خارجة على من
 جاهلاً بالحاشية ثم علم بها بعد الفناء وما دل عليه الحديث الرابع والخامس في انما ماله
 عليه السلام من ان الفقيه يترجم على كل كلمة والتأري بالسنة المأثورة والمأثورة
 المكسورة نوع من الشباب واليحيى بكرهه وشبهه بالركن المأثورة في من لا يترك
 عليه السلام انظر الى ان قول ابن سنان واما العلم بالكل يحيى كناية عن علمه من الخلق وقوله

وما اذا لم يكن عالماً فبها ثم قبلها او بغيرها

الشك

الحديث التاسع من قوله عليه السلام ان كان دخل في صلوة فليصبر فذكر بعض الاصحاب ان هذه
 على ان من علم الحاشية ثم علم بها فاشاء الصلوة لا يلتفت الى حيث فيه ثم فان قوله عليه السلام
 وان لو كان دخل في الصلوة فليصبر ما اصابه من فقه يعطى في الخبرين كما في الاول والى ان
 مع الحاشية بعض في صلوة واما قوله عليه السلام ان كان في الصلوة فليصبر فانه يعلم
 على ذلك ليقين ان ذلك استثناء من جملة الجحيم الا بغيره فقط واحتمل ان يكون استثناء
 من كل الجحيم من ما فاهم والبحث في ذلك في الاصل والمرفوعين في هذه على الاستثناء
 بين الجحيمين الى قيام فقه ومع الفقه الى الجحيم من غير الفقه في الصلوة مشرطاً لا يكون
 في الغيب ان من يخبر كطوبه اودم ويخبر ويصلى ان يكون كناية عن الملائكة والجهنم
 والتعريف المتصور على ان في قول السائل في الحديث الثاني عشر انك انما اصابه الظاهر يوم
 الى الجحيم بغيره عن كونه رد نقطة البول ولا يحسن جعل اصابة البول فيها واما في قوله
 ان الرجل اذا كان في فقه في الصلوة من سهوله امر الحاشية الحاشية بالنظر الى الحاشية
 سواء كانت في الغيب او اليدين فذكر الغيب غيباً وقوله عليه السلام في آخر الحديث ان الشك في
 اليدين يريده ان الحاشية الحاشية ليست من قبل الحاشية اليدين الحاشية فان الحاشية
 اشدة من اداة الصلوة كما بينه عليه السلام في هذا الحديث انما كان من جهات شكك
 اولها الصلوة على علم بعدم قضاء ما فات وقت من الصلوات التي صليتها في الاوقات
 يتحقق حشيتها وهو يتحقق عدم اشتراط طهارة اعضاء الوضوء قبله ورواه ما علمها ومن
 كافي الهللا لا ان يلزم ذلك ويكتفى في اداة الحاشية وروى الحديث بورد ما ووجه
 فان الاستدلال على بيان الوضوء مع كل كلام انما هو ان لا يملك الحاشية الى ان يتركها
 بما استغنى الطريقة التي عليها شككت يصح للمحيط بالصلوات التي الهللا لا ان يقال اليقين

السائل ما هو نص في استصحاب الامر من وجه الدهن محل مقدار ما يقع عليه صحيح الوضوء له
 يتخير بذلك الدهن وهو عليه السلام اطلع على ذلك الثالث ان قوله عليه السلام شككت
 ان تعيد الصلوات التي صليتها من ذلك الوضوء بعينه يعطى ان لو احدثت عقاب ذلك
 الوضوء وقضاء وضوء آخر وصلى به صلوات فانه لا يبعد ما مع انما علمه شكك في شكك
 ان يقول الله عليه السلام انما اراد بذلك الوضوء بعينه الوضوء الذي احصاه في الموضع بعد
 السجدة وقبل ظهر اليدين وهذا النص وان كان كما ترى الا انه لا يحل صحيح في حد ذاته و
 اما ما ينص به بعض الاصحاب من ان لا يلزم بالصلوات التي صليها البول المديد وهو جليل
 يكون في قضاء الوضوء كما ترى المرفوعين من انما علمه شكك في شكك في شكك في شكك
 فلا يصح هذا القول اعلم ان رواية اخرى في ما في الراي صحت سند هذا الحديث بمجهال الحال
 سليمان بن رشيد وابنه كذا فان المأثورة على قولنا لئلا يلبس على من رآه في الجحيم
 قوله عليه السلام واما عدم التصريح باسم الامام عليه السلام فيصير قولنا جلاله انما علمه شكك
 يقتضي قبول مستغنى كما في اولها من رايته زرارة ومحمد بن مسلم واستغنى ما في كلامهم
 من الحسن في سند هذا الحديث وبسببه الى الضعف بسبب جهالة الكاتب ليس على من
 انه اعلم بقوله الحديث الثاني عشر واما في حديثه الثاني عشر على العوضين من الدهن يخرج
 قبل اليدين وتورده في ذلك احاديث اخرى وان كانت فقهية السنك روى ابو بصير قال
 دخلت على ابو عبد الله عليه السلام وهو يصلي فقال لي يا عبد الله ان في فقه وما سأل استغنى
 في حديثي في هذه الاحاديث ما علمه شكك في شكك في شكك في شكك في شكك في شكك
 مشقة فانه لا يجب الغضب ولا ابدان الشك ولا يتحقق الحاشية ولا استغنى فرضه
 ينقطع فيها الدم وبعضهم اوجب ذلك وقصر البعض على ما اذا كان في الاداة مشقة وكذا

في الوضوء في ما سأل وما سأل في ما سأل

انه احب اليه ان لا يخطئ على الشرب كل يوم مرة كما يشاء اليه واوله جماعة قالوا لانه
به الفجر او بغيره فلا يستطيع ان يربطه ولا يفسده به فاستعملوا في كل يوم
الاستراحة لانه لا يستطيع ان يعمل في كل ساعة وهذه الرواية ربما اشترعت بدور الفجر
مع مشقة الارادة في غسل الثوب فيها على غسل البدن ايضا وما دل عليه الحديث
الاربع عشر من العجماء وذا منهم من الدم في الجمل ما يطبق على ان ارضاه عنهم عليه ولا ي
فغسل الدم باطلا له دم الخيض وعزرا لان جماعة من اصحابنا استشهدوا بالحديث الشيخ
استشهدوا بالاستحاضة والقائم اليه والنظير لارادى الحق للدماء المذابة والتمس
ايضا لانه اكتسب بلا فانه جسد الانسان نجاسة اخرى يوجب فيها احسانا في غسل
الدم قبل ما يوجب ثم الاسادات الواردة في هذا الباب ما زاد على الحديث من نجاسة الثوب
هذا القدر من الدم وليس هناك في البدن لكن الاصحاب يحكمون بان لا يفرق في هذا الحكم بين
الثوب والبدن ولا يفرق في ان احدهما خالف في ذلك وربما اشترعوا وانه متى زرع الدم
على غيره لانه على كل حال ان حكمت حكمه في غيره منه دم قالوا لانه جمع بينه
حقه فاحمله ولا خلاف ان مقدار الحصة اذا انقضت لا يزيد على حصة الدم
وقد دل الحديث التاسع عشر على العفو لاي شيء مقداره الدم وهو من حيث ان لا شيء
في الانتصار وفيه الشيطان والقدرتان وازداد على وجوب ان كان كماله الله
الاربع عشر في بعض الروايات الغير المقتضية السبعة ما من في القول الاول وفي بعضها ما في الثاني
وترجع لحد الطرفين بشكل الشك في الادلة ولكن سبيل الاحتياط واضح واعلم ان الدم
في الاحاديث مطلق غير مقيد بالصلوة ولا بغيره وفي الغنية والمفتحة يقتضيه ما لا يفي
الذي ذكره وهم قلت في الخبر ان الوار في غسل ثوبه في الزينة بالماء يوجب غسلها

الشعر ويقتضيه الغيرة والنجاسة وتشد يد الامم وعزرا ان ارضاه الله من غير ان
الرجل وعزرا ان لا يفسد الثوب ونجاسته القدر لا على الامم وقال شيخنا في الذكر الثاني
باسكان العين نسوب الجوارح الى الغيرة لانها في ولايتها تسكن الكبرية وزينة ثوبها
واسكن البغية فاستعملوا في غسل الاسلام الكبرية فحدث لها هذا الاسم في الاسلام
بجاءه وجرى في المعاملة مع الطبيعة وهو ربيعة وواضح ان كان من بعد الملك جميعها
واضح ان لا يوجب من ما استقر امر الاسلام على سنة وواضح وهذه الغيبة ذكرها الرضا
رحمه الله انتهى وكلامه هذا يعطى ان الدم الذي كان يجرى في المعاملة في زمن الصادق
عليه السلام هو الدم النجس الذي كان يجرى في المعاملة في زمن الصادق
وواضح ان وقت هذا الملك كذا ذكره المسعودي وغيره من مؤرخي سنة ست وثمانين
وهو لا يخالف في ذلك سنة ثلث وثمانين وعلية البغية بعد ذلك بحيث يمتنع من اطلاق
الدم اليها لا غير من بعد ذلك قالوا لاصحابنا ان غسل الثوب في الزينة من غير ان
عليه السلام على الصلوة بشكل وعين انه لا مكان في ذلك لا تسكنهم عليهم السلام في
صلواتهم عليه والله وقد روت في باب نجاسة ما جاء في حديثه في صحيفة بالان رسول الله
صلواته عليه والله وحده لم يمسس من الدم البغية تركها في بعض الصادق
عليه السلام لا يقدح في حال الرواية الواردة عنه عليه السلام والله اعلم وقد دل الحديث التاسع
والسادس عشر والسبع عشر واثنا عشر على العفو من نجاسة في الثوب عند قدر او انما
وفقدان جزء وانه لا يجب طهره والصلوة عريان بما جاء في هذه الاحاديث عند جواز
عزرا بانها قد خلت عما ذكرنا من ان الدم في ذلك فقال ابن الحنفين ان الصلوة فيه نجاسة
من اثاره عاونا ما دل على ذلك والاصحاب يفرقه ويصلون بالامم مائة الف في

والاصحاب

المعتبر في الصلاة في المتخير بين الامم من غير ترجيح وقام شيخنا في الذكرى استدلالا
بتعارض استمر والقيام واستيفاء الاعمال والمنازع ولا يخفى في الآن ان الحداد على ان
قال بين المقتضى فيه وعدم جوازها عريان كما هو ظاهر تلك الاحاديث والاصحاب
بما اقتضته الحديث الثاني والعشرون ورواية اخرى بذلك المصنفين ولكن فطرت بها
كلام وحمل طاب قراء تلك الاحاديث على صلوة المنيعة او الاضطرار الى المنيعة وحمل
الحديث السابع عشر على عدم جواز الصلوة فيه كعدم التيمم وهو كما ترى وكذا في الحديث
غير بعيد وقد ما لا يبعد بعض المتأخرين وما اقتضته الحديث العشرون من الصلوة في كل يوم
اذا اشبهت اليمن بها بالآخر من هذا الاكثر على العمل لان كان يحصل الصلوة في كل
ظاهر يجب وقيل يطهرها ويصل عريان او اختار ما بين ارضاء ما يجب بان يجب اشرافا
في عرفي وجوه الاعمال بها وكون الصلوة واجبة وجبه بقية الصلوة فلا بد عند ايقاعها
ان يقطع بانها في ثوب طاهر يحكم بكنها الصلوة واجبة وهذا منقذ من احوالها
في كل من الثوبين ولا يجوز وقت الحكم الى ما اضطررهم لعدم تاثير التيمم في المقعد
وانما به الصلاة في الخلع الممنوع من وجوب طهارة الثوب مع فان هذا الكلام سقط
عنه والمؤثر في وجوب الصلوة من هاهنا جرح الفصل لا يبرحه فانما حكمه وجوب
الصلوة من طهارة البدن بالاحتياط والآخرى بالاحكام قالوا ليهو تخلف ذلك حجب
ان احدا من الصلوة واجبة دون الاخرى فوجب للمكلف بعد فعلها ان لا يفرق في ذلك
وليس كذلك انتهى كلامه طاب ثراه وقال في المشي ان اشترطت الطهارة بعدم نجاسة
في غير تحقيق وكيفية ما لا يطاق وان اشترطت عدم الطهارة فالحاجة فيها اصلها
الصلاة في كل واحد من الثوبين انتهى وهو كما ترى لبقاء شئ من ثوبين الطهارة وهو

غير اصل في كل واحد منهما ما اقتضته الحديث السادس والعشرون من جواز الصلوة فيها
لا يمتنع فيه وحدها اذا كان على المنيعة هو الحروف بين حملها على ان لا يمتنع
فيه اخبار اخرى حقيقة كما رويناها في بعض رواياتنا وعزرا ان لا يمتنع فيه الصلوة طارئا كما رويناها
في الحديث الذي فيه قد روي ان كان ما لا يمتنع فيه الصلوة طارئا كما رويناها
سنان عن ثوبه عن علي بن عبد الله عليه السلام انه قال كان كان على الانسان ان يمسح بالصلوة
فيه وحده فلا بأس ان يصل فيه وان كان فيه قد روي عن القائلين والذكر والكبر والصلوة
والحقين وما اشبه ذلك واطلاق الاحاديث في غسل الملايس في غيرها وازداد روي عن الحكم
بالملايس في جازية الصلاة في بعض كتبه ورويناها باستفادة ذلك مما يلزم من قوله عليه السلام
عزرا بانها في ثوب طاهر يحكم بكنها الصلوة واجبة وجبه بقية الصلوة فلا بد عند ايقاعها
ان يقطع بانها في ثوب طاهر يحكم بكنها الصلوة واجبة وهذا منقذ من احوالها
في كل من الثوبين ولا يجوز وقت الحكم الى ما اضطررهم لعدم تاثير التيمم في المقعد
وانما به الصلاة في الخلع الممنوع من وجوب طهارة الثوب مع فان هذا الكلام سقط
عنه والمؤثر في وجوب الصلوة من هاهنا جرح الفصل لا يبرحه فانما حكمه وجوب
الصلوة من طهارة البدن بالاحتياط والآخرى بالاحكام قالوا ليهو تخلف ذلك حجب
ان احدا من الصلوة واجبة دون الاخرى فوجب للمكلف بعد فعلها ان لا يفرق في ذلك
وليس كذلك انتهى كلامه طاب ثراه وقال في المشي ان اشترطت الطهارة بعدم نجاسة
في غير تحقيق وكيفية ما لا يطاق وان اشترطت عدم الطهارة فالحاجة فيها اصلها
الصلاة في كل واحد من الثوبين انتهى وهو كما ترى لبقاء شئ من ثوبين الطهارة وهو

عليها

الحديث التاسع والعشرون من نسخة عليه السلام من الأصول في فقه عتبة
يكن عمله على الكراهة أو على ما يحل بالذهب والله سبحانه أعلم بما أحكام
الدين

فقد مضى في الأصول في فقه عتبة عليه السلام من نسخة عليه السلام من الأصول في فقه عتبة
يكن عمله على الكراهة أو على ما يحل بالذهب والله سبحانه أعلم بما أحكام
الدين

فقد مضى في الأصول في فقه عتبة عليه السلام من نسخة عليه السلام من الأصول في فقه عتبة
يكن عمله على الكراهة أو على ما يحل بالذهب والله سبحانه أعلم بما أحكام
الدين

الفاصل

هذا الحديث هو الذي رواه الشيخان في الصحيحين من نسخة عليه السلام من الأصول في فقه عتبة

قوله

فقد مضى في الأصول في فقه عتبة عليه السلام من نسخة عليه السلام من الأصول في فقه عتبة
يكن عمله على الكراهة أو على ما يحل بالذهب والله سبحانه أعلم بما أحكام
الدين

فقد مضى في الأصول في فقه عتبة عليه السلام من نسخة عليه السلام من الأصول في فقه عتبة
يكن عمله على الكراهة أو على ما يحل بالذهب والله سبحانه أعلم بما أحكام
الدين

هذا الحديث هو الذي رواه الشيخان في الصحيحين من نسخة عليه السلام من الأصول في فقه عتبة

بحمد ذلك بعض الروايات المعتمدة دلالة عليه وتسميع الكلام فيه فيما بعد ان شاء الله
والفضل في قوله عليه السلام في الحديث الرابع وتعد الصلوة جهدا مضاعفا معطوف على
تحتها واحد من اثنين محذوف وروى ما جعل على من وقد تضمن هذا الحديث
الاستعداد في تحصيل حجة القبلة على كل من ترك عملها وقد اختلفت كلامنا
في تعريف الجهة التي يجب على المصلي تحصيلها واستقامتها مع انما علم على ما هي
التي اذا عمل المكلف بما يقتضيه الامارات كان مستقيما لكن لما كان هذا القدر
مركبا في شرح حقيقة الجهة اراد ان يذكر ما يكسب عن ماهيتها وبين
حقيقتها في جملة تعريفها العلامة طاب ثراه في المتن تحت التي في الكعبة
وقد قبلت التمسك بها باستداد معترض في باب من جابت الاثر والمراوكن الكعبة فيه
مروها قطعنا او قلنا وعرفنا بشيخنا قدس سره في الذكرى بالتمسك الذي
ينبغي ان يكون الكعبة فيه ونفي انه لو لم يقيد بالطريق كان فعل العلامة ليسل القطع
والطريق ما كان اولى وعرفنا شيئا الحق الشيخ على الله دوره في شرح الفهم
بالمقدار الذي شاف البعيد ان يحزن على كل بعض منه ان يكون هو الكعبة بحيث يتطوع
بعدم حرجها عن مجموعها واضطرر رحمه الله على تعريف الذكرى بان يكون الكعبة
فيه غير شرط وجعل التمسك على ما يشاء المصلي ويجازيه عند توجيهه اليه وهو كما
وعرفنا شيئا الغشبية الثاني توافقه برده في شرح البشائر بالقدرة الذي يحرم
كل جزء منه كون الكعبة فيه ويقطع بعدم حرجها عنه لامارة يحرم التعويل عليها
شرعا قال رحمه الله واحذر من التمسك بالآخرين فاما الامارات بحيث يكون فرضها
الادع جهات فانه يحرم على من من الجهات الاربع كون الكعبة فيه ويقطع بعدم حرجها

عنه لكن لا لامارة شرعية هذا كلامه ونفي انه يلزم الى تعريفه المشرق شيئا
كونها فكل جزء منه لكن احسن هذه التعريفات ولعل هذه الزيادة يقتضيه
بادقناية وانما استجيب اليها لانه لو اها اصدق التعريف على سمت يقطع او قل
حرج الكعبة عن بعضه هذا وقد ذكرنا الاحكام في كتب الغزوة لاستعمال الجهة
في بعض البلاد علامات كلها مستفاد من علم الهيئة والاعلامه واحدة لاهل العراق
اعترافهم ان العرب تقدموا واهل نجد من علم احد علمها اليها كالماله على القبلة
فقال لاهل الجدي في كتابه وصل هذه الرواية وان كان راويها على الحسين
الطاطري الا ان الطائر الشيخ رحمه الله نقلها من كتابه في كتابه في القبلة في كتابه
من اعتبارها كاعتبرت وهي وان لم يكن فيها نص صريح بقبلة اهل العراق الا ان السرا
وهو يحرم من علم لما كان عراقيا جعلها الاصحاب على ان سواه عن قبلة بلده وهذا
لغير رواها الصدوق في العتبية سرسله ان رجلا قال لاصاحبه على السلام انا
اكن في السرا في السرا في القبلة فقال له العرب الكركبا الذي قاله الجدي
فلم قال صاحب السرا على منيات واذا كنت في العراق لم تجعله بين الكعبتين وهذه
الرواية مع ما هي عليه من الاصول الكثر اجمالا من انما يقتضيه فان المسائل فيها غير
ليحل على قبلة بلده وايضا على الله عن القبلة في السرا في القبلة لكن لما كان جعل الجدي
على العين فلياسب الموضع الشريف من مكة شرقا الله تعالى في العراق وما والا
ذكرها من ثنائنا في علامات قبلة من ثنائنا في الروايات هاما وصل الثنائنا في علامات
القبلة ولتضمن اصولنا الاربعة التي عليها المدار في هذه الاعصار سواها في
الاعلام المذكورة في كتب الغزوة كلها كما قلنا الامان ومن لم يعلم الهيئة

بان استخرجنا سمت القبلة بالطرق المقررة ثم وضعنا تلك العلامات ردها الى الامارة
المكثرت ذلك التمسك والاعلامات المذكورة منها اهل المشرق كعراق العرب وما والاها
اربع علامات جعل الجدي على النكس الامين المشرق الزوا على طرف الحجابين
على على الاثفت والعرب والمشرق على العين واليسار والشمس على الساعات من كل شهر
عن عرب الشرح العين وكما السلة الجدي وشرح عند طلوع القمر منها لا
الشام اربع جعل الجدي حلت النكس الذي وسهل عند طلوع بين العينين
عند غروب على العين التي كانت الشمس عند غروبها غلت الاذن التي ومنها لا
العين والامان جعل الجدي بين العينين وسهل عند غروب بين الكعبتين ومنها
لاهل المغرب علامات جعل الجدي على الهند الايسر ثم لايجزى ان بين العلامة الاولى
لاهل العراق وعلامات الباقية تدافعها فان لا على مقتضى اخبارهم عن قبلة الجدي
المصير للعرب والاعلامات الثلاثة الاخرى يقتضي استقبالهم نقطة الجدي في جهات
من يتأخر علمنا قدس سره ارواحهم شيئا الحق الشيخ على الله دوره في تعريف
ثلاثة اقسام وجعلوا العلامة الاولى لا واسطه العراق كبغداد والاعلامات الباقية
لاطرافه الغربية كالمجمل واما اطرافه الشرقية كالبحرين فيحتاج الى زيادة تعريف
حكمها بان علامتها جعل الجدي على الهند الايسر وهذا التقسيم هو الموافق لقواعد الجدي
فان دخل بغداد ما ذكره سلطان المحققين فيصير الجدي الذي قدس سره دوره وتبين على
مكة شرقا الله تعالى في ثنائنا رجع قبلة لها من جهة جيبها عن نقطة الجدي الى المغرب لا
محالة والجدي يابى طرفها طرف مكة فبقية نقطة الجدي لاغداد انزوى نصفها
واما البصر في طريقها على طول مكة بسبع دج في قبلة زيادة انزوا الى المغرب في بلد

بقدر انجهما ملاقاتها وضع الجدي على الحد الامين واسلم ان شئت فقل البيان قبال العلامة
الثالثة لاهل العراق اعني جعل المغرب والمشرق على العين واليسار للمغرب والمشرق الا
وتبعه على ذلك صاحب السراج شيئا الحق الشيخ على الله دوره في تعريف
عبارة العلامة في القواعد بذلك ووافقه في شيئا الشريد الثاني في هذا التقيد
والبايعتهم على ذلك انهم راوا مشارق الشمس غاربها تحت ثمانية سجدا باخلا والشمس
اذ البعد بين ما في كل منهما يقرب من ثمانية واربعين درجة صنعت الجبل الكلي وذلك
يقضي على اختلاف اهل الجبل مثلا عن نقطة الجدي في جهات المشرق والمغرب وهذا
الاعتقاد وهو يستلزم اخلافا فاشا في جهة واحدة فبلد ذلك جند والمشرق والمغرب با
لاعتدالين لثورة هذا الاختلاف وتضييق الجهة والموقف الذي قدس سره دوره
هذا التقيد من عيب الى ان يصلح للطاب ثراه في شرحه على الزمالة اطلاق الفهم المشرق
والعرب لاهل المشرق وتعيينه هو لا المشايخ فزاد الله سرادقه في حجاج اليه بل هو على
لغاظة وما طعن من ان الاطلاق يقتضي الاختلاف الفاضل في الجهة ليرك ذلك لا
مراد القدماء ان العراق يجعل مغرب ابي بردشا على يمينه ومشرق ذلك اليمين على
يساره وهذا لا يقتضي شيئا من الاختلاف الذي وقع وهو عام الفهم في كل الاوقات
لكل المكلفين بخلاف الجدي الذي ذكره فانه يقتضي ان لا يكون العلامة المذكورة في جهة
الا لاجل ان الشراطين على استخراج خط الاعتدال ومع ذلك فليس يضب ما ذكره
الامع في شرحه ان لا يستعمل في الدائرة الهندية وبعضها يقرى لبيت الله على جهات
مدارات الشمس لعدول وهذا القريب قريب ما ذكرناه كما لا يخفى في ما ذكره على التعيين
علامات التقديمين مما نقله عنه العلامة في كثر الكلفين في ضبطه انتهى كلامه

صحيح

صحيح

على الله مقامه هو كل واحد من هذه من الهلالات المأثرة على السنة
 الفقهية ورواها عندهم وأكبرها استنباط ما دل عليه قواعدهم الحسية فان الله
 في حين من البقلة في البلاد البعيدة على ما يقتضيه قواعد ذلك العلم فان علمهم في
 البقلة على قواعدهم الحسية يشكل جدا لا يتبين على كونه الا في ما ذكرناه وما ذكرناه في
 كونهها لا يقتضينا بذلك فضلا عن القطع مع ان الفقهاء وما رآه من الشخ لا يوافقون
 على كونها والامة الكريمة اعني قوله تعالى الذي جعل لكم الارض فراشا وقوله
 وعلا اليه يصل الارض وما رآه وقوله عز وجل والى الارض كرمها جعلت تدل على عدم كونه
 بل يتبين من القطع بعدم جواز القبول بل على كلام علماء الامة في باب القبلة وغيره لا
 شيئا من كلامهم لا يبعدنا عما ولا طنا اذ لا فرق لنا باسلام فضلا عن عدمه
 فكيف يحصل العلم او من صحة ما يقتضيه البيان في قواعدهم وكيف يجوز لنا القول على
 قبل غير مقتضيه لبيانها قلت اما ما ذكرت من انما في بعض قواعدهم على كونه
 الارض من واما قوله ان ما ذكره في ابحاث كرمها لا يقتضينا خلافات الواقع اذ انما
 الدلائل الآتية المقتضية في حالها ان كرمية الارض ما لا مجال للرب فيه وان كان
 كل من تلك الآيات بالقرآن في بعض ذلك لكن يحصل من مجموعها ان ذلك لا يفي
 به من له ان يحدسهم الدليل المذكور في الطبع في بعض ذلك لا يستلزم على انما في
 لا يبعد عنه الا ما هو فلا يقتضيه بل عليه واما ما ذكرت من ان اهل الشريعة يكرهون
 فليس كما زعمت كلامهم ينادي بخلاله قالوا العلامة قد قرأه ووجه في كتاب الصورة
 المذكورة ان الارض كرمية فجاز ان يرى الهلال في بلد ولا يظهر في بلد اخر لصدده الارض
 لرويته وقد رصد ذلك اهل المعرفة وشهود بالبيان خفاء بعض الكواكب الغريبة

التي ذكرها

في
القبلة

والبراهين الباطنية التي لا يتطرق اليها شبهة ولا يحجج برسوخا ووجه وبسب
 كاهن على علمه ووجه في ذوق ذلك العلم الشرعي الى اصوله واما قوله ان لا
 وثوق لك باسلامه فضلا عن علمه فكيف يجوز لنا القول على كلامهم في بعض
 كلامه ما رجع عليه السداد اذ البين في رتبته ووجه الفقهاء فيما يحتاجون اليه
 كل من العلم ذلك الفن ومقتضى العمل في احوالهم انما يكون في صناعة لغاوي الشريعة
 شائع ذائع معروف فها نحن خلفا عن سلت كرمهم في سبيل الحق الى الصلوة في
 مسائل الحق الى الضمير وفي مسائل الطب الى الاطباء وفي مسائل المساحة الى
 والمقابلة والمخالفين وما شاكلها الى اهل الحساب من غير محبت عن هذا الفن وشغفهم
 بل ينفذون عن علم تلك المسائل بسلة ويعلمون بها من ونظري في دلائلهم التي ادعوا
 اليها للحصول الطر الغالب بان العلم الغريب من الحقائق في صناعة من الفتا اعاندا
 انفتحت عليهم على شئ مما يتعلق بتلك الصناعة فهو بعد عن الخطا وهذا من قبل الظن
 الحاصل من الشك وان كانا فتا اوكنا والمعدن اظهر على الكذب وبسب
 كيف يصدق كلام المجهري مثلا الظن في المسائل الضعيفة فيتمتع في جميع ما يلقيه
 اليهم من في الفاظ الكتاب والسنة ولا يصدق كلام الحق ضير الملة والذوق
 الله ووجه من غير غير من علماء الاقضية الظن بما يقترنه الله في سلسلة واحدة من اهل
 الفن بل كيف قد قلنا لان اليهودي المطلب اذا غلبه ان المرض القاطن بما يرضى
 الصور ويحتمل له الاظفار او بصره القيام والفقر في الضلوة ويتعين له الاستسقاء
 مثلا فمقتضى شغفهم بوضان وفصل في استنباطها مما اياها مديدة لا تتأخر على كلامه
 لما بلغ من حقائقه في فن الطب اذ كانت قبل قول يهودي واستنطق حقائقها

في

في

لشديد في الشريعة المشرقية بالعكس اني كلامه زكيا كلامه وقال الولد فخر الحقيقين
 رحمه الله في الامام في ارض كرمية لان الكواكب تطلع في المسائل التي
 قبل ظهورها في المسالك الغربية وكذا في الغروب شكل بلدي في بعض الشرق في البقل
 يتأخر غروبه عن غروب الشرق بساعة واحدة فراه طاب فراه بسط الكلام في ذلك
 بما لا يزد عليه واما ما طعن من افادة الايات الكريمة عدم الكونية فليس كذلك
 اذ كون الارض جعلتها كرمية لا ينافي في استبانة سبحانه يجعلها فراشا كما في وسواها
 نعم وبسبب ذلك لما ضم ما في نظم جميعها لا ينافي ذلك وقد نقل الشيخ الجليل الى
 على الطبري قد سرت في جميع البيان من هذا السيد المرتضى وهو انهم
 وان المستدل على عدم كونها بقوله تعالى جعل لكم الارض فراشا هو على انما في
 وانه لا دلالة في الآية الكريمة على ما زعمه وقال في الكشاف عن تفسير هذه الآية
 قوله تعالى جعل لكم الارض فراشا فان قلت هل فيه دليل على ان الارض مسطحة
 بكثرة قلت فليس من الاثر انما من غير شوقها كما جعلون بالمقارن وسواها
 على شكل السطح او شكل الكرة فالأمر انما من غير شك ولا مدفع العلم جميعه
 اشاع جرمها وتباعدا طرفيها اني واما قوله في ينبغي القطع بعدم جواز القبول
 على كلام علماء الامة في باب القبلة ووجه فيما لا يلتفت اليه بعد صريح محقق
 على انما قد قرأه ارواحهم علامه بل قال شيخنا طاب ثراه في الذكر ان الكواكب
 القبلة ماخرة من علم الحسية وهي مبنية على الظن الغالب بالعين والقطع بالجملة
 اني واما ما زعمت من ان شيئا من كلامهم علماء لا يوافقون في معجزة الاضاح
 جدا وكيف لا يصدق شي من كلامهم علماء ولا طنا وقد ثبت اكثر بالدلائل الهندسية

لا يبين

يتعلق بيشه في الاول في ان قبلة الجماعة متكررة من علماء الاسلام فيما يتعلق بينهم
 مع اطبا الخاص والعام على بلوغ حد انهم في ذلك الفتن الى ما لا يمين عليه بل قد خرجوا جماعة
 من اعيان علمائنا من الله ارحم كالحق في بعض الشبهة وغيره من القول في باب
 القبلة على غير الكفا في الحداد اذا انما فيهم والظن في ذلك طرف الى الاجتهاد
 سواء وذلك لا ينافي من الغرض وقد دل الحديث على الجرائد وعلمه في الذكر ان
 وجها ان الظن يقوم مقام العلم في العبادات وسبب كون وجوب التثبت عند شرب الخمر
 خصوصا في العبادات في اذ لم ينفذنا رايه الهادي اذا انتفى ما قلناه على صحة
 فنقول المصلح اما ان يكون داخل الكعبة زادها الله شرفا او خارجها والمخرج اما ان يتب
 يتكرر من مشاهدتها او يصدق عنها والعبيد ما ساقطها الى على من يقرر من اعتبار الا
 منه طرقه الاخر اليها او من ساقط هذه اقسام اربعة فالتفكير من مشاهدتها امر
 ظاهر لا سيرة فيه ومن هو داخلها او ساقطها لوجه الوجه شاء اما الثاني فليس
 واما الثالث فلا يشبه الكعبة اليه من جميع الجهات واحدة فاقطعة من الارض
 يستقيها كما ان مستقبلا لغير الكعبة داخل الفقهاء قد قرأه ارحمهم افا لم يثبت ان
 هذا القسم لطلوع حدوى الحيث عنه فان الوضع القاطن للكعبة خارج عن اربع المعبود
 لعله بالما معصود فان قلت انهم افا لم يثبت ان هذا القسم لا دلالة فيه فيهم
 داخل الكعبة كقول الصادق عليه السلام في حديثه ان سائر اهلها اذ الكعبة تلت
 من موضعها الى النساء على انها والجهتين معا جالبة الى الشاة اذ كان لا يمكن ذلك فلا
 فرق بين القاطن للكعبة والصلب داخلها فان كلامنا في اصل الفقهاء الذي هو القبلة
 في الحقيقة فان نفس البناء ليس هو القبلة كما مر قلت هذا بعد من شرب الفقه

في

ومن بين له بعد الصلاة الاخرى منها ستة احاديث **اقوال الصحاح** ابن ابي عمير
عن بعض اصحابنا عن زرارة قال سألت ابا جعفر عليه السلام عن رجل في الحج قال صلى
نفسه **اب** زرارة ومحمد بن مسلم عن ابي جعفر عليه السلام قال يحيى بن النخعي عن ابي ابراهيم اذا
لويتم ابن وجه القبلة **ج** عبد الرحمن بن عديله عليه السلام قال اذا صليت وانت على
وجه القبلة وانت في وقت واحد وان فالت الوقت فالتعد **د** سليمان بن خالد عن ابي عبد
الله عليه السلام الرجل يكون في قعر من الارض في يوم من فصيل الخبر القبلة ثم يصلي
الله صلى الله عليه وسلم كيف يصنع فقال ان كان في وقت طهر وصلوته وان كان في وقت الله
لحبه اجتهاده **هـ** معوية بن عمار انه سأل عن الرجل يقيم في الضلوة فينظر بعد
ما فرغ من ان يقرأ من القبلة نيبا او ثوبا لا تقاسم فالتعد صلته فربما في
المشرق والمغرب فاما قوله فالتعد وجه الله **و** **الاجتهاد** عمار بن موسى عن ابي
الله عليه السلام في رجل صلى على غير القبلة فيعلم وهو في الضلوة فيلزم ان يخرج من صلاته
ان كان متوجها الى المشرق والمغرب فيلزم وجهه الى القبلة فيلزم ان كان متوجها
الى غير القبلة فيلزم ان يقطع ثم يتحول وجهه الى القبلة ثم يفتح الصلاة **اقوال**
والحديث الاول والثاني والخامس ان المخير في القبلة يغيره الصلاة الى واجباتها
وهو ذهب ابن ابي عمير وطاهر الصدوق وتوحيده العلامة في الحج بعد وهو يروي
العجب انه استدلل بالمحدث الثاني والثالث المذكورين في الفصل الاول مع عدم
ظهوره لانهما على الخط في الصلاة على الاربع من غير التحريم والاجتهاد ولوروده في
الطائفة الدالة على المراد وذهب الشيخان وابن ادریس واكثر المتأخرين الى ان صلى على
اربع جهات واستدلوا عليه بان استقبال القبلة يحصل له بالقبلة الى الاربع وهو

من ابي عمير
وهو استدل بذلك مسلموه انت على غير القبلة
تدبر في قوله في القبلة في قوله في القبلة
والغريب

نحو

والصحيح
بشكل

الوقت باقيا وجبت الامادة مطلقا ان كان الاحتياط ليدبر وجوب الامادة في
الوقت فقط ان بلغ العین او اليسار ونقل بعضهم الاجماع في الضلوة وانما اذا بين
الله ان كان مستديرا في القبلة على الامادة في الوقت وخارجه والمختار في الحق واكثر
المختارين على الامادة في الوقت خاصة واطلا هذه الحديث يدل عليه **والصحيح**
على الامادة مطلقا بالحدث السادس ويستوعب الكلام فيه وقول الراوي في الحديث
فروي انه اخبر عن القبلة في انما لا يراه به الاحتياط اليه وهو هو الا ان بلغ الاثر
تغير العين او الشمال وقوله عليه السلام في جواب ما بين المشرق والمغرب قبلة يؤذن بذلك
لحل الكلام في قبلة العراق فان معوية بن عمار عراقي فالطريق الى القبلة في بلاد
بمن كونه في قبلة المدينة المشرفة وقوله عليه السلام ان الآية الكريمة نزلت في قبلة الخبير
تقتضي حقيقت ما نقله بعض المفسرين عن ابي عباس وهو انه عندما في نسب بن وطاهر الخبير
لما انكر ما نقله القبلة الى الكعبة عن النبي المصطفى نزلت الآية في اقليم وكذا ما نقله
عن قتادة من انه كان في حوزة سليمان في سبأ في الاسلام فتوجه فوصلهم الحديث شاء
وقد نزلت الآية ثم نزلت بقوله تعالى في وجهك شطر المسجد الحرام وقوله في شجر
الحليل على الطريق رحمه الله في جميع البيان عن جابر بن عبد الله الانصاري انه قال بعث
رسوله صلى الله عليه واله سرية كت فيها فاصابنا طلة فلم يعرف القبلة فقال كما
ما قد عرفنا القبلة من ههنا قبل الشان فاضلوا وخطوا خطوا وما افاضوا القبلة
ههنا قبل الخبير وخطوا خطوا فاعلى اصبحوا وطلعت الشمس فصارت تلك الخطوط في القبلة
فما اقلنا من سفرنا الى النبي صلى الله عليه واله فاعرفنا ذلك شكنا فانزل الله تعالى هذه
الآية فاعلمنا ان العلامة في المشي بعدما استدلل بالحديث الخامس على عدم الامادة

والاعلام ينظر في قوله مدح في الوقت من الامادة
ان قوله من القبلة مريضا لا يبلغ المصلي واليسار
وهو ما اذا كان ذلك كان على ما علم وحقق
الاعادة في قوله في

فحبوب وباراه اسمعيل بن عمار عن بعض اصحابنا عن ابي عبد الله عليه السلام قال
قلت له جعلت فداك ان هؤلاء الخلفاء الذين عليا يقولون اذا طمعت علينا اطلعت
فلم يعرف السماء لنا وانتم سواء في الاجتهاد فقال ليس كما يقولون اذا كان ذلك
الى الاربع وجهه وقد يجاب عن الاول بان كل جهة توجه اليها المخير وهي القبلة في
حقه فالاستقبال يحصل له بذلك والاصل راء الدقة من الراوي وعن ابن ابي عمير
الرواية للراوي وجماله حال خراسان اسمعيل بن عمار قال اشحننا في الذكرى الا انها
معتصمة بالعلل بن عطاء الاصحاب والمحدثين من قول العامة الا انه يلزم من العمل بها
سقوط الاجتهاد بالكلية في القبلة لانهما مصرحة به والاصحاب مفتون بالاجتهاد
ثم قال ويمكن ان يكون الاجتهاد الذي صار اليه الاصحاب هو ما افاد القطع بالجهة
من غير مطلع الشمس ومفرها دون الاعتقاد المصلي بالخط كالراي او غير ذلك
الكوكب الذي هو العلامة مع عدم القطع به انتهى كلامه ويمكن ان يكون مستدرا في
بان ارسالها وجهها للخراسان اسمعيل بن عمار عن غير واحد من الراوي طاعتها عن ابي
الله بن المخير وهو من اجتمعت العصاة على تصحيح ما يصح عنه قاله الكوفي السند
هذا الصحيح هذا وقد ذهب السيد الاجل حال القرعة رضي الله عن بن طاهر قد مر الله
روحه الى ان المخير في القبلة يعمل بالهزيمة وهو مختار اما ما قاله شيخنا الشهيد طاب
قواه في قوله بعد ان واصلت القرعة في العبادات ولوروده هذا منها انه لا يستعمل
القرعة في العبادات غير ما ذكرنا في الفتاوى والاحكام المشتملة اجماعا فان كان
الاجماع في كل هذه في الفتاوى والاحكام فقط لاها والمصادقات وما يقتضيه الحديث
الثالث والرابع من الله اذا ظهر بعد الدوام من الضلوة انها كانت في غير القبلة فاما كان

ع

والاحتياط ليس مطلقا استدلل بالحديث الثالث والرابع وحديث آخر من على جهة
الاعادة بل هو الاحتياط فليس الاحتياط في الوقت خاصة فقال لا يفي الامادة
الاحاديث تتناول اربعة موصلي الى ما بين المشرق والمغرب وانهم لا يقولون به الا ان يقول
انما خصنا ذلك بحديث معوية بن عمار عن بعض الحديث الخامس ثم لا يفي اليه مقتضى هذه
الاحاديث بخبر معوية بن عمار او لم يقتضيه خبر معوية بها بان يقول الله عليه السلام
ما بين المشرق والمغرب قبلة **والصحيح** في الوقت بعد صلته في غير القبلة
لانما نقله ما ذكرناه او لم يجز ان احدها ما فاته الاصل وهو راء الدقة
لرحلنا حديث معوية بن عمار كرم لزمنا الاعادة لم يرضى بين المشرق والمغرب في الوقت
والاصل عدمه الثاني انما منع تخصيص ما ذكرتم من الاحاديث اصلا لان قوله عليه السلام
ما بين المشرق والمغرب قبلة ليس بمقتضى الحديث الدال على عدم وجوب الاعادة فالوقت
دون خارجه لم يرضى الى غير القبلة فتصحيح ما يدل عليه ان ما بين المشرق والمغرب قبلة
بل لم يرضى ان يقول ان قوله عليه السلام اذا صليت وانت على غير القبلة يتناول فقط القبلة
فيه ما بين المشرق والمغرب اين هذا كلامه اعلى الله مقامه ولا ياربه وقد مر الحديث
السادس على انه اذا بين الاحتياط عن القبلة في قضاء الصلاة فان كان في غير القبلة
الى القبلة وصحت صلته وان ظهر انه كان مستديرا بطلت ولا يحصر في واحد
من الاصحاب خالف في ذلك وقد اختلفوا بالاستدلال بطريق الاحتياط الى المشرق واليمين
او اليسار لانه لا يظهر لك بعد القراء استأنفت ذلك في الاثناء لانهما يقتضيان
الكل يقتضي ضابطه واستدلل الشيخ بهذا الحديث على انه لو بين بعد الصلاة انه
كان مستديرا لزمنا الاعادة وان خرج الوقت واجب بعدم ذلك على ذلك اذا علم في قضاء

قال

الصلوة بعد على قيام الوقت ونحن نقول بحجبه وأما علم **الباب الثاني**
فأما الصلوة الواجبة وأدائها من الواجبات والمندوبات المقدمة عليها
المقارنة لها والمتأخرة عنها وفيه جل **الحكمة الأولى** فإقامة ما من الأركان
أركان الأذان والأقامة ومنها أصول **الصلوة الأولى** في الأذان وضله
حكايته وما يلحق بذلك أربعة عشر شيئا **أولها** معوية بن وهب عن أبي عبد
الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله من أدن في صحن من أعمار المسلمين شئ
وجبت له الجنة **ثاني** محمد بن مسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله إنك إذا كنت
واقفت على خلفك صفان من الملائكة وإن أقمت أقامة غير أن يصل خلفك صفت
واحد **ثالث** زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال لا يجزئ من الأذان إلا ما سمعتك
وأعنته وأضغ بالآلة وأهات وصل على النبي صلى الله عليه وآله كما ذكرته أو ذكره
عندك فإذا أن أوعزم وكما اشتد صوتك من غير أن يجهد نفسك كان من جميع أكثر
وكان لحرك قد لك اعظم **رابع** عباد بن منصور قال سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الأذان
فقال فقل الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر
أن محمد رسول الله أشهد أن محمد رسول الله صلى الله عليه وآله على الصلوة حتى على
الصلوة حتى على الفلاح حتى على الفلاح حتى على خير العمل حتى على خير العمل الله أكبر الله أكبر
لا اله الا الله لا اله الا الله **خامس** أبو عبيد الله قال رأيت أبا عبد الله عليه السلام يقول
واحدة واحدة في الأذان قلت لربكم واحدة واحدة فقال لا بأس به إذا كنت مستحيلا
سادس محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال له يا محمد بن مسلم لا تقيم ذكره على كل ما
ولم يستلادى ينادى بالأذان واست على الخلافة ذكر الله عز وجل وكل ما قيل وقد

من هذا الحديث في أدب الخلاف **سبعون** عن أبي جعفر عليه السلام قال كان رسول
الله صلى الله عليه وآله إذا سمع المؤذن ينادى ينادى في قلبه في كل شئ **ثاني**
في الخبرية الضمنية عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله من سمع المؤذن يقول أشهد أن لا
إله الا الله أشهد أن محمدا رسول الله فقال مصدقا بحسبنا وأنا أشهد أن لا اله الا الله
والله وأن محمدا رسول الله أكتفى بهما عن أبي جعفر وأعين بهما عن أبي جعفر وأعين بهما عن أبي جعفر
له من الأجر عدد من أنكر محمد وعبد من أنكر الله **ثالث** عباد بن منصور قال سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الأذان
فقال قلت له إن لنا مؤذنا ينادى بيل نقالب أما إن ذلك يقع الجبر
لغيرهم إلى الصلوة وأما الشبهة فانه ينادى مع طلوع الفجر ولا يكون بين الأذان
والأقامة إلا الركعتان **رابع** معوية بن وهب الله سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الأذان
فقال وأرفع به صوتك فإذا أقمت فدون ذلك ولا تظن بأدائك وأفانك إلا
جوز وقت الصلوة وأحد ذلك حد **خامس** زرارة عن أبي
جعفر عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله ينادى بيل نقالب وأما إن ذلك يقع الجبر
وتهلل ليلين **سادس** زرارة قال قال أبو جعفر عليه السلام إذا كان منكم من قام بأصباح الله
والله والأقامة حد **سابع** منصور بن حازم عن أبي عبد الله عليه السلام قال سألت أبا عبد الله
جبريل بالأذان على رسول الله صلى الله عليه وآله كان رأسه في حجر رسول الله صلى الله عليه وآله
فقال جبريل عليه السلام وأقام فلما انتهى رسول الله صلى الله عليه وآله عليه قال يا علي سمعت
فأنت نعم قال سمعت قال نعم قال أرفع بلا ضلعة فدعا عليه السلام
بلا ضلعة **ثامن** قال شيخنا في الذكر الأذان أربعة
الأحلام وشرب الأذكار المشهورة للأحلام بأوقات الصلوات والأقامة أمة

قال في الأذان مؤذنا فقل الأذان
وإذا كنت تريد أن تفتي في الأذان فاعلم
بأنه من الأذان والأقامة والأذان
في الأذان والأقامة والأذان في الأذان
عليه السلام

هذا الحديث في الأذان
وإذا كنت تريد أن تفتي في الأذان
فاعلم بأن الأذان والأقامة والأذان
في الأذان والأقامة والأذان في الأذان
عليه السلام

مصدر أقام بالمكان أو مصدر أقام الشئ حتى أداه ومنه معوية بن وهب عن أبي عبد الله عليه السلام
الأذان المشهورة عند إقامة الصلوة أي فعلها التي هي للصلاة وتبدأ بها ثم تنص
عكس التعريفين بالأذان قبل الفجر وفي الفلوات الوحشة وإذا كان من غير جلقه
والأذان والأقامة فإذن الفعل وجواب تارة بأن المراد أن وضعه لذلك في
بالمرام يجوز في مواد النص فيستقيم العسكان وما تضمنه الحديث الأول والثاني
من فضل الأذان ورد به أخبار كثيرة عن النبي والأئمة صلوات الله عليهم وروى هذا
عن بلال مؤذن رسول الله صلى الله عليه وآله في حديث طويل قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وآله يقول إذا كان يوم القيمة وجميع الله الناس فصعيد واحد يشق
عرجل إلى المؤذين فلا يكتم من يومهم الوية وأما من يورد في قوله من يجادل فيها
زويج أحسن صفاتها المسال الأذان فيركبها المؤذن فيقولون عليها يقولونهم الملائكة
ينادون بأعلى صوتهم بالأذان فربك أكبر شديد حتى يحب ويكبر فلا سكنت قلت
وتم بكاذ قال لا يجزئ ذكرى أشياء سمعت جبري وصفي عليه السلام يقول والذي نفسي
بالحق نبي الله من على الخلق قياما على الجباب فيقولون الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر
ذلك سمعت لأبي جبري فأسأله أسأله بن زيد عن ذلك الضمير ما هو فقال الضمير
والحميد والتهليل فإذا قالوا أشهد أن لا اله الا الله قالت أمي آياه كشاهد والله
فيقال صدقتم فإذا قالوا أشهد أن محمدا رسول الله صلى الله عليه وآله قالوا أشهد أن محمدا رسول الله
جل جلاله وأصابه ولهم فيقال صدقتم هذا الحديث في الذكر الأذان في الذكر الأذان في الذكر الأذان
به من من حيث حق على الله أن يجمع بينكم وبينكم فيتم إلى مشارعهم ومنها ما لا
عين رأت ولا أدن سمعت ولا خطر قلب بشر وقد تضمن الحديث الثالث مؤذنا

عدم لجزة القرآن **الحديث** في نفسه أن كان هو المؤذن الثاني علم الأذان
بإمعان الصيغة التي هي المهمة أن كان المؤذن في قوله ينادى بيل نقالب وأما إن ذلك يقع الجبر
وهو موطوع في الكتب العترة بالبناء لمفعول وجعله عطفًا لتفسير الأفعال التي
محتوى فيها وأما الخبر على أنهم معا في الأذان فيعيد الثالث الأصابع بالآلة والله
أعظم رما والمراد بها الأذان لا بنية من لفظ العلة وهو أن كانت خطاها وهاجها
وكذا الألف والطاء في الصلوة وكذا قال شيخنا في الذكر الأذان في الذكر الأذان في الذكر الأذان
هذه الله لأهله أشهد ولا هاه الله لأهله أشهد وهذا حديثه وكانه فهم من الأ
بأهله ألهما رجوعها لأهلهما هاه الله لأهله أشهد هذا الحديث في الذكر الأذان في الذكر الأذان في الذكر الأذان
كل ذكره الإنسان أو سمعه من غيره سواء كان في الأذان أو في غيره فط الأذان في الذكر الأذان في الذكر الأذان
وقد جعل في الاستحباب والظان الذي في قوله عليه السلام كما ذكرته كما يحتل الذكر الأذان في الذكر الأذان في الذكر الأذان
يشمل الذكر الصلوة إلى الخامس ومع الصوت بالأذان من غير تعجب النفس بل قد
روى محمد بن سمران أنه سمع الصادق عليه السلام يقول المؤذن يقول بيل نقالب وأما إن ذلك يقع الجبر
ويشهد لكل شئ سمعه وروى محمد بن راشد قال حدثني هشام بن إبراهيم أنه سكا
إلى الحسن الرضا عليه السلام سئله أنه لا ينادى بيل نقالب وأما إن ذلك يقع الجبر
منزله قال فقلت فاذها على عني سئله كذا قال الحسن بن راشد وكنت دائم العلة
ما أفك عنها في نفسي رجاء خدي فإسمعت ذلك من هشام بن راشد فاذها على
عني عن علي العلل وما تضمنه الحديث الرابع عن محمد بن ربيعة عليه السلام في الذكر الأذان في الذكر الأذان في الذكر الأذان
الأذان محلي عند الشيخ غالب تراه على أن تصد عليه السلام أنما الأربعة اللطيفة
والزوج كان معلوما لأهله لأهله فانه ما خلاص فيه بين أصحابنا رحمهم الله والمحدث

هذا الحديث في الأذان
وإذا كنت تريد أن تفتي في الأذان
فاعلم بأن الأذان والأقامة والأذان
في الأذان والأقامة والأذان في الأذان
عليه السلام

هذا الحديث في الأذان
وإذا كنت تريد أن تفتي في الأذان
فاعلم بأن الأذان والأقامة والأذان
في الأذان والأقامة والأذان في الأذان
عليه السلام

الاذان الثاني ويراجع في الصلاة واذان عصر عزيمة وعشاء المرد لطفه وكل اذان مكرره
 واذان المرأة الا اذان المتقدم قبل الفجر لوجه جواز ركعتيه وكذا اذان من اخذ
 عليه لجراد واذان الحزين والكاف في اتي كملته ويستغفر من هذين الحديثين ان
 استحباب الحكاية في المصطلحات ايضا وقال شيخنا في الذكر الحكاية لجميع الفاظ
 الاذان الا المصطلحات واستند بما رواه الشيخ في المصطلحات التي هي على الله عليه وله
 انه قال يقول اذا قال الحق على الصلوة لاجل ولا فرة الا بالله ثم قال رحمه الله ولو كان
 في الصلوة لم يجز على فعله بل هو في الصلاة لاجل ولا فرة الا بالله ثم قال رحمه الله ولو كان
 ولو كان يقرأ القرآن قطعه وحكي الا اذان وعبر عن الكلام بطريق اولي وهو الشيخ
 انه لا يستحب حكاية في الصلوة وان كانت الحكاية فيها جازية انما كلامه ولا
 يحسن ان يستدل لانه لا يثبت ثراه على قطع ما عدا القرآن بالاولية مما يقرأ في الصلاة
 في اللغة لانه افضل من تلاوة القرآن كما نطقت به الاخبار وروى الشيخ في الصحيحين
 عن عبيدة بن عمار قال قلت لابي عبد الله عليه السلام رجل يقرأ في الصلوة في ساعة
 واحدة قل هذا القرآن كانت تلاوته اكثر من دعائه وادعاه هذا اكثر وكان ما
 اكثر من تلاوته ثم اضرفا في ساعة واحدة ايها افضل قال كل فيه فضل كل حسن
 قلت اقول قد علمت ان كل حسن وان كلاني فضل فقال الله تعالى افضل اما سمعت
 قول الله عز وجل وقال فيكم ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي
 سيدخلون جهنم باذنهم يا خبيث والله العباد هي والله افضل البتة هي العباد هي
 والله العباد هي والله العباد البتة هي خاشعته هي والله اشهر هي والله
 ولغالب ان يقول كون في الصلاة اكثر من قول القرآن لان في كون القرآن اول الصلاة

من تركه في الصلاة
 من تركه في الصلاة
 من تركه في الصلاة

عبارته عن القطع لانه كلام الله المجيد فهو احترام الفاظه عن جاحلة عن غيرها
 وقطع صغيرا لانه من الدعاء الذي هو من كلام الله عز وجل لا يقرأ الا في الصلاة
 القرآن بانه لا يسمي الا المصطلحات من تلاوة الدعاء وما اقتضته الحديث التاسع من
 الاذان من اذان الفجر الذي لم يثبت له ان كان شاملا لفضل الفجر في الاذان الا في
 جامع على الفجر اذ في الفجر لا يقرأ في الصلاة ولا في الدعاء وقد دل الحديث العاشر على جواز
 تقديم الاذان في الصبح على الفجر قال اكثر علماءنا رحمهم الله هو مستثنى من
 الجعل عليه من عدم جواز الاذان قبل دخول الوقت في صلاة الفجر او في الصلاة
 وسأله الشيخ اخبرني في عدم جواز التقديم عليه المصطلح حتى عنه في بعض ما يله
 واستدل له بان فائدة الاعلام بدخول الوقت فتعلمه قبله وضع المصطلح في غير وقت
 وفاروى ان بلا اذان قبل الفجر فانه المصطلح عليه والله بالاعادة فيمنع المصطلح
 فدخل الحديث فائدة اخرى واما الاعادة فغيره في استنباطها لكل طبع الفجر
 الصلوة فيمنع قوله على ايامهم الى الصلوة هل المراد بها صلاة الليل ويمكن ان
 بها صلوة الصبح والمراد بقيامهم اليها اقامتها ولطفه ان في قوله عليه السلام واما الله
 فانه ينادي في صبحه فيسبب الفجر اجمدا لها بالمصداق واما الله فتدلى
 مع طلوع الفجر ويجوز اكثر من جعل الصغير للشان ونسب ينادي باخوانه وقوله عليه
 ولا يكون بين الاذان والاقامة الا اذ كان في ركعة الفصل باريد من ذلك
 في نفس الحديث الحادي عشر اورد ربيعة رفع الصوت في الاذان في حقه وفي الاذان
 والمباردة الى الاذان والاقامة عند دخول الوقت من وجوه الفجر في غير وقت
 حصول الاقامة والاصابع فيها وهو المراد بالمدح والثناء والملازمة وليس المراد

بعضها من

مرور

بعض

امهال

الاذان الثاني ويراجع في الصلاة واذان عصر عزيمة وعشاء المرد لطفه وكل اذان مكرره
 واذان المرأة الا اذان المتقدم قبل الفجر لوجه جواز ركعتيه وكذا اذان من اخذ
 عليه لجراد واذان الحزين والكاف في اتي كملته ويستغفر من هذين الحديثين ان
 استحباب الحكاية في المصطلحات ايضا وقال شيخنا في الذكر الحكاية لجميع الفاظ
 الاذان الا المصطلحات واستند بما رواه الشيخ في المصطلحات التي هي على الله عليه وله
 انه قال يقول اذا قال الحق على الصلوة لاجل ولا فرة الا بالله ثم قال رحمه الله ولو كان
 في الصلوة لم يجز على فعله بل هو في الصلاة لاجل ولا فرة الا بالله ثم قال رحمه الله ولو كان
 ولو كان يقرأ القرآن قطعه وحكي الا اذان وعبر عن الكلام بطريق اولي وهو الشيخ
 انه لا يستحب حكاية في الصلوة وان كانت الحكاية فيها جازية انما كلامه ولا
 يحسن ان يستدل لانه لا يثبت ثراه على قطع ما عدا القرآن بالاولية مما يقرأ في الصلاة
 في اللغة لانه افضل من تلاوة القرآن كما نطقت به الاخبار وروى الشيخ في الصحيحين
 عن عبيدة بن عمار قال قلت لابي عبد الله عليه السلام رجل يقرأ في الصلوة في ساعة
 واحدة قل هذا القرآن كانت تلاوته اكثر من دعائه وادعاه هذا اكثر وكان ما
 اكثر من تلاوته ثم اضرفا في ساعة واحدة ايها افضل قال كل فيه فضل كل حسن
 قلت اقول قد علمت ان كل حسن وان كلاني فضل فقال الله تعالى افضل اما سمعت
 قول الله عز وجل وقال فيكم ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي
 سيدخلون جهنم باذنهم يا خبيث والله العباد هي والله افضل البتة هي العباد هي
 والله العباد هي والله العباد البتة هي خاشعته هي والله اشهر هي والله
 ولغالب ان يقول كون في الصلاة اكثر من قول القرآن لان في كون القرآن اول الصلاة

الكلم

ترك الوقت راسا والمراد بالبحر في الحديث الثالث في المصطلح وقد دل الحديث
 الرابع عشر على ان فضول الاذان والاقامة متفرقة عن اوجه كبريا والاعادات للقرآن
 وبه قطع على ان ما اظهر عليه العامة من ان ذلك ليس الا في الصلاة واذان عزيمة
 الله من ذلك في ذلك في المصطلحات تعرضه على النبي صلى الله عليه واله فامر ان يجعله
 فقال ابن جابر رحمه الله اجعلته الشيعة عن الصادق عليه السلام انه قال في ما
 زعموا ان النبي صلى الله عليه واله اخذ الاذان من عبد الله بن زيد وقال في ذلك
 على يمينكم فمن سمعوا انه اخذ الاذان من عبد الله بن زيد **الفصل الثاني** في زينة
 متفرقة من الاحكام المتعلقة بالاذان ثلثة وعشرون حديثا **الفصل الثالث** في زينة
 عن ابي عبد الله عليه السلام ان كاسرا بن ثوبان استعمله في الصلاة وادعاه في الصلاة
 محمد بن مسلم عن احمد بن محمد بن ابي عبد الله عليه السلام قال قال النبي صلى الله عليه واله
 دابته او على ظهره وقت الصلاة اذا كان في الشهادة قبل الصلاة فلا بأس **محمد**
 بن مسلم قال قلت لابي عبد الله عليه السلام في الرجل وهو قائم في الصلاة ولا يقرأ الا
 وهو قائم **محمد** زادة عن ابي عبد الله عليه السلام قال من سمى في الاذان فقدم اخرا فاما
 على الاذان الذي اخبره عن علي بن ابي حمزة **محمد** جميل بن زياد قال سألت ابا عبد الله عليه
 عن المرأة اعطيه اذان واقامة فقال لا **محمد** زادة قال قلت لابي عبد الله عليه السلام
 النساء اعطيه اذان واقامة فقال لا **محمد** زادة عن ابي عبد الله عليه السلام قال من سمى في الاذان فقدم اخرا فاما
 وان لم يقرأ الاذان **محمد** زادة عن ابي عبد الله عليه السلام ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله **محمد** ابن
 سنان عن ابي عبد الله عليه السلام قال سمعت في الاذان يورعه ان يورعه ان يورعه ان يورعه

ولا يحد في ذلك الا لامام المستقيم ليعاونا في ذلك والحدود انما هو المجرى المستقيم انتهى
كلامه ويمكن ان يقال ان العلم على ما كان كجني اذا صلى وحده ليعاين اذان من موزن الابدان
غيره واستيعاب اذان المقر بعد سماعه اذان غيره مما رويته هذا وقد اختلفت اصحابنا
في وجوب الاذان والاقامة فالأكثر على استحبابهما مطلقا في المصحة ووجوبهما في
المفردة وقال ابو عبيد الله في ترك الاذان والاقامة بعد بطلت صلته الا الاذان في
الظهر والعصر والعشاء فان الاقامة بمنزلة ركعة ولا إعادة عليه في تركه فاما الاقامة
فانه ان تركها بعد بطلت صلته وعليه الاعادة وقال ابو الحسين انما يجزى عن اذان
جماعة وفراوى سفر وحضر في الصحيح والمغرب والمجمعة ويجب الاقامة فيما كان في
وعلى النساء والكبر والشهادة فان سقط وذهب الشيطان وان الربيع والربيعه الى
فصله لجماعة كقول في المصنف من جماعة بغير اذان واقامة فحصلت بطلت الجماعة
والصلوة ماضية وقال ابو الصلاح هاترط الجماعة وذهب السيد المرتضى الى ان
وجوب الاذان على الرجال والنساء في الصحيح والمغرب وعلى النساء خاصة في الجماعة
ووجوب الاقامة على الرجال في كل فريضة والحديث الواحد عشر في العشر من اذان
على ما ذهب اليه الشيخان فان منعه من شرط الجماعة وقوله على الجملة اذا خلوت
بيتك وادبه اذا صلحت منفردا وعدم جزيه عليه في الجماعة فان المفردة
اقامة على الجملة والفرادى على ما ذهب اليه ايضا ما رواه ابو بصير عن احمد بن محمد بن
قال سألته عن اذان واحد قال ان صلتي جماعة لم يجز الا اذان واقامة وان كنت
وحدك تبارك وتعالى فان من ترك بركت اقامة الا في المصحة والمغرب فانه يجزى ان
تؤذن بها وتقيم من اجل انه لا يتصور فيها كما يقتض في ابرأ الصلوات وهذه الرواية في

في

كان فطر فيها القسم بنحمد وعلى بن حنيفة وما ضيقان الا انه اضطر الى ان يقرأ الحمد
الآخرين والاحاديث طاب قراء في المصنفين استدل به من جانب الشيخين
عليه والرواية في كتابهم سواها بل جعل الحديث كالحديث في الاذان والاقامة
عدم وجوب الاذان في غير الصلوات مطلقا وهو كما ترى وما تضمنته الحديث في
من جاز الاكتفاء بالاقامة والمغرب ومن اذان حملها الشيخ على ما اذا كان هذا
وحمله على صلوة المفردة ممكن ايضا وكذلك الحديث الثالث عشر وما تضمنته الحديث
الاربع عشر من ان اقل ما يجزى من الاذان ان يفتح الليل والنهار باذان واقامة في آخره
الاقامة في قبة الصلوات يدل على ما ذهب اليه المرتضى وان ابو عبيد الله في الحديث
من وجبها في الصحيح والمغرب ووجوبها لاقامة في الفريضة الا في ركعة ما تضمنته
الحديث الثاني والعشرون من المصنف من الصحيح والمغرب بدو ركعة والركعة في
الاكتفاء بالاقامة في سواها وبزودة لك واديات اخرى وان كانت في قبة السند
كما رواه ابن سنان عن ابو عبد الله عليه السلام قال يجزى في الصلوة اقامة واحدة الا في الجماعة
والمغرب وكما رواه الصالح بن سياه قال قال ابو عبد الله عليه السلام لا بد من الاذان
في الصلوات كلها فان تركت فلا ترك في المغرب والمغرب فانه لم يصر في المصنف كركعة
ابو بصير السابعة وغيرهما والاحتياط في الذين يقتضون المواظبة عليها وسما في الصحيح
المغرب وعدم الاحتياط في غيرهما في غير الصلوات اذا صلحت جماعة فاذا كانت في
الجماعة بها فوجب حكما على الحديث الخامس عشرها استدل به على ما هو المشهور
من ان جميع بين الصلوات فانه يجزى اذان واحد لهما قال شيخنا في الاذان
جمع للمفسرين المسان في الصلوات فانما المشهور ان الاذان يسقط في الثانية قاله

عشر

جماعة وفراوى

والشيخ وجماعة سواهم بينهما في وقت الاذان والاقامة لان الاذان اعلام بدخول
الوقت وقد حصل بالاذان الاول ولكن الاذان الاول ان يجمع بينهما في وقت الاذان
ان يجمع بينهما في وقت الثانية اذن الثانية فراقام وصلى الاول لمكان الترتيب ثم
اقام الثانية فراقام الله وعلى هذا يكون الجمع بين طه في عرفة وعشاء في ليلة
سجدا وهذا لا يوجب صحة البقعة انتهى كلامه وقد استدل الشيخ في المذهب
بهذا الحديث على ما ذهب اليه المقيّد في سقوط اذان العصر من الجمعة وهو كما ترى
وقوله عليه السلام في الحديث السادس عشر فانما الاذان سنة ربها يستدل به على ما هو المشهور
بين المذاهبن من عدم وجوب الاذان في غير الصلوات الصبح وغيرهما جماعة
فراوى ويضعف هذا الاستدلال بان السنة اغلب ما يستعمل في الحديث
ما ثبت بالنسبة ويقابلها الفريضة وهي ما ثبت في الكتاب وقد تقدم مثل ذلك
في موضع عديدة وساق مواضع اخرى ايضا فحكمه عليه السلام بان الاذان
سنة ليس نصا في طلبهم وقد في الحديث السابع عشر ان اذان الاذان والاقامة
ذكره لك قبل الركوع استحبت له استيفاء الصلوة باذان واقامة وهو مذهب اكثر
الاصحاب قالوا ما رواه عن محمد بن مفضل في صلته وذهب الشيخ في سنة وانما يرب
الى الصلوات كما يستيفات الصلوة ان تركها بعد المصنفين ان تركها بها والظاهر
لها ما يدل واستدل العلامة في المصنف على الاستيفاء مع الشيطان لاجل العبادات
وكذا السنن والحفاظ عليها استغنى تاركها مع الشيطان باستيفاء الصلوة بعد الاذان
بما لا ان الشيطان يصل اليه من الركوع يعني وصلته لانه ان ياتى الركوع فلا يخطئه
ومع التحذير من دخول في الصلوة دخول لا يشرع في غير الصلوة فلا يخطئه الا

في

لعله تعالى ولا يتناول احكامكم به يظهر في قوله بين العباد والناس هذا كلاما على
مقامه وهو كما ترى وقوله انما من وكذا السنن وان الشيطان محل العذر وما يرد لان
على من سواه فلا يفتن في هذا الحديث انما دل على الاستيفاء لمن شئ الاذان
الاقامة مع الاذان وحده بالطلع من الحديث الثامن عشر ان الاستيفاء
لاستدراك الاقامة حيث سكت فيه عن استدراك الاذان مع ان الشيطان كان
من خيبا بجماعه ولم اقتص على حديث يدل على جواز القطع لئلا يترك الاذان وحده
لا على ما قبل ذلك من علمنا القائلين باستحباب الاذان الا المصنف قد ساقه وهو
في الشارع وشيخنا الشهيد الثاني في شرحه وعمل المحقق اطلع في بعض كتب الامم
التي لم يصل اليها على ما يدل على ذلك لكن نقل في المصنف طاب قراء في الايضاح لاجل
على عدم الرجوع الى الاذان مع الايتان بالاقامة وما تضمنته الحديث الثامن عشر من
تعدد الاستيفاء ما رواه حله عن ابي الحسن عليه السلام في استحباب الاستيفاء انما
يقول هو لا ينافي في شرب الاستحباب ما لم يركع وما تضمنته من الصلوة على النية على الله
عليه واله لعله اشارة الى قطع الصلوة بذلك وسيجي في الفصل الاخير من هذا
انه ليس على النية على الله عليه واله ثم يترجم من اهل المراء بالصلوة هنا السلام ويجعل الصلوة
بالصلوة من خصوصيات هذا الموضع كما قال شيخنا في الذكرى وما يدل على الحديث
الثامن عشر من عدم مشروعية التسليم بين الاذان والاقامة براد به الايتان في الحديثين
بينهما وقد جرح على ما في ترك التسليم سواء في هذا او في قطع الصلوة من غير التسليم
وقد دل الحديث العشرون على عدم الاعتماد باذان المصنف وناقضه المراء فان
الحادث بهذا الامر على ان من اذن واقام لنفسه بقية الاقامة ثم اراد ان يصلي

فانه لا يجزئى بها بل بعد ما وجب الحق في المعبر الاجتهاد بها لا اشتغال المستدرك
على جماعة من المصنفين وايضا ذلك ما رواه ابو بصير في الاضواء قال ان علي بن ابي حمزة عليه
السلام قال لا اذان ولا اقامة ولا اذان ولا اقامة على الاضواء قلت له عاقل اقامة
ما في قيس بلا اذان ولا اقامة ولا اذان ولا اقامة فقال ان قيس بن جهم بن
لا يكون اذان ولا اقامة ولا اذان ولا اقامة ولا اذان ولا اقامة ولا اذان ولا اقامة
رحمه الله واذ الجهر باذان يجزئ مع الاذان اذ اذناه اول هذا كلامه والظاهر انه
عليه السلام يجزئ في هذه الزيادة الصادق عليه السلام سواء كان هو او غيره فليس فيها
دلالة على انه كان سقرا فاعلم ان المقرب واجاب شيخنا في الذي ذكره عن الحديث
في الحديث بانجاء به بالمشهور وتلقى الاصحاح له بالقرينة وعز الاستدلال بالادلة
بان الامة باذان اذ ان عروة كذا في نسخة السامع للجماعة فكانه اذن الجماعة محلا
الباوي باذانه الا ان هذا كلامه وهو غير بعيد وما دل عليه الثالث والاعتراف
اذا من ذكر في اثناء الامة نسيان حرف من الاذان فليس عليه تداركه وان الامة
تتدارك بعضا من افعال الشارع اذا الامة اشتد فقد روي ان جماعة من الصلوة والامور
ذهبت جماعة من علمائها الى الشراطين بالطهارة والقبلة والقيام والماء بالمحرف في
هذا الحديث احد اصول الاذان لما روي عن ابي حمزة عليه السلام ان الاذان ثمانية عشر حرفا
ويمكن ان يرد به الغرض المتعارف والله اعلم **الفصل الثالث** في الامة
بند منكم ما سجدت عشر ريات **الزكاة** زكاة عن ابي حمزة عليه السلام
قال اذا اجتمعت الصلوة حرم الكلام على امام واهل المسجد الا في تقديم امام وخبره
ب ابن ابي عمير قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن الرجل يكلم في الامة فليس

فان قال المؤذن قد قامت الصلوة فحرم الكلام على اهل المسجد الا ان كان في اثناء
اجتماعهم من شق في الحديث امام فلا بأس ان يكلم بعضهم لبعض بتقديم امامهم
وزادة قال قال ابا عبد الله عليه السلام لا تكلم اذا قامت الصلوة فانك ان تكلمت
الامة **ج** حماد بن عيسى قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن الرجل يكلم بعد ما يتم
الصلوة قال نعم **د** حماد بن عيسى قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن الرجل يكلم
في الاذان قال لا بأس قلت في الامة قال لا **هـ** محمد بن مسلم والفقيه في بيان
غير هذا عليه السلام في الامة في الشتر على رجلين قال سالت ابا الحسن عليه السلام
عن الرجل يكلم في الصلوة وقد اتممت الصلوة قال ان كان قد فرغ من صلواته
فقد تمت صلواته وان لم يكن فرغ من صلواته فليعد **ح** سليمان بن جعفر الجعفري
قال سمعت يقول اذن بين الاذان والامة يجلس او يركع **ط** احمد بن محمد
قال سمعت بين الاذان والامة كلهما اذا لم يكن في الامة صلوته فليجلس
عبد الله بن مسكان قال سالت ابا عبد الله عليه السلام اذن واقام من غير ان يتصل بينهما
بجولس **ا** معاوية بن وهب عن ابي عبد الله عليه السلام قال سالت الان ان شق حتى ولو كان
مرة مرة **ب** عبد الله بن مسكان عن ابي عبد الله عليه السلام قال سالت الامة مرة مرة الاولى
الله اكبر الله اكبر **ج** الحسين بن ابي العلاء عن ابي عبد الله عليه السلام قال
سالت عن رجل يصلي فسمع لصوته للكبوة ثم ذكر ان لم يركع قال فان ذكره لم يركع
ان يركع لم يركع على النبي صلى الله عليه وآله ثم يركع ويصلي وان ذكر بعد ما قرأ بعض السورة
فليتم الصلوة **د** عمارة قال قال ابا عبد الله عليه السلام اذا
اقام المؤذن الصلوة فقد حرم الكلام الا ان يكون في القوم من يعرف علم امام

في الحديث

في الصلوة

في الحديث

في الحديث

في الحديث

عمار السابغ عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا قامت الصلوة الفريضة فاذن
واصل بين الاذان والامة بجمعة ان الكلام في حديث **ع** عمار السابغ قال سالت
ابا عبد الله عليه السلام اجمعت يقول في الرجل يثنى ان يتصل بين الاذان والامة فيثنى
على احد في الصلوة او اقام الصلوة قال ليس عليه شيء وليس له ان يركع ذلك مما روي
ما الذي يجزئ من التبعين بين الاذان والامة قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام
قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول لا بد من اذان وقيام وقيام واذن الصلوة وفي
نفسه ان لا يتقدم على ان يكلم به شيئا فان كان شديدا ليجتمع قلت لا اذان فاذن
ويقيم له لا صلوة الا باذان وامة **ق** **الزكاة** زكاة عن ابي حمزة عليه السلام
الحديث الاول والثاني والثالث في حديثهم الكلام بعد الامة هي حديث الشيخين
والمرتضى وان الحديث الامام في الصلوة من تقديم امام واسوة صنف والظاهر
حصول التزم على شدة الكراهة مستند في الروايات في الحديث الرابع جعلا بين الامة
وقد تضمن الحديث الخامس المنع من الكلام في اثناء الامة ايضا وهو عند المفيد
المرتضى وفي الله عنها محمل على ظاهر من التزم وعبد البايقن على الكراهة وما تضمنه
الحديث السابع من ان عاقل الصلوة قبل ان يكلم في اثناء الامة هو حديث
ابو حمزة عليه السلام في الحديث الذي ذكره في الرواية عاقل السورة والمشهور بين الامة
عدم تداركه الا في الاذان اقتضاه في ابطال الصلوة على موضع الزكاة لا في
الذان والامة في حديث الحديث الرابع من جميع افعال الصلوة وشيئا في الذي
يتبع الصلاة في كل حال على ما قبل الركوع خلا لطلوع المنيته اعم الحديث السابع عشر
الفصل السابق وهو من بعد ما وكلامه يعطى في هذا الحديث فيمنعه

الاذان والامة معا وروى تدارك الامة في اثناء الصلوة من قطع روي
ذكرها الزائد قال قلت لابي الحسن الرضا عليه السلام جعلت ذلك كيت في صلواتك فذكرت
في اربعة الثانية وانا في القراءة اني لم اتم نيكيت اصنع قال اسكت مخرج ذلك
وقد قامت الصلوة قد قامت الصلوة ثم اتم في ذلك وصلتك وقد تمت
صلواتك وشيئا في الذي ذكرى استكمل قراءة ذلك في اثناء الصلوة وقال الله كلام
ليس من الصلوة ولا من الاذان ولا من غيرهما بل هو على انه يقول ذلك مع نفسه من
غير ان يلتفت به ممكن وقوله عليه السلام اسكت موضع ذلك وقد قامت الصلوة
ربما فاذن في ذلك اذ لم يلفظ بالامة لم يكن سكتا في موضع القراءة وحمل السكون
على السكون في القراءة لا من غيرهما بل هو على انه يقول ذلك مع نفسه من
من الفصل بين الاذان والامة يجلس او يركع **ط** احمد بن محمد
عدم الفرق بين المغرب وغيرهما لكن روي سيف بن عميرة عن بعض اصحابه عن ابي عبد الله
عليه السلام انه قال بين كل اذان فخذة الا المغرب فان بينهما فسا وهذا هو المأمور
بكت الفرق من الفصل بين اذان المغرب وامة بسكتة اماما فيها الفصل في
فقد قال شيخنا في الذي ذكرى انه لم يركع به حديثا وقد روي في المغرب الفصل المطلق
روي ابي حمزة عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال الحسن عليه السلام ان الاذان والمغرب والامة
كان كل واحد منهما في نفسه في قول الله وما تضمنه الحديث العاشر من عدم فصل الصادق
عليه السلام بين الاذان والامة فاجلس بعده الفصل في ركعة او تسبيح او ثلث
جاء عدم الفصل ما تضمنه الحديث الحادي عشر في ان الامة من اذان الامة من ثلثة
محمل على حال السفر والجملة ويمكن عمله على الحقيقة فان المشهور بين اصحابنا انها

في الحديث

بالشعير والركبتين من قبل الميراثين فاحسن لاطلقة الاوصاف فاذ كانت في جملها ما صنعت فذمها
 ورضعت ركبتين من الارض فاذا صنعت انشئت اسلا لا لا يحسنها الا
 ما صنعت له الدنيا لا من قبله فاحسن الفصل في القدر من حال النمام اصعب لعل المراد به
 طول الاصبع لخصه وقد ورد ما يحسن حديث الاق من قول حماد وقرب بين قدسية
 حتى كان منها قد نكثت اصابع منفرجات انظر الاصبع قريب من ذلك المقادير التي
 انه لا يابيد فيه اصلا ونصب اصبعها على اليد من قوله فضلا واقل الرضخ خروستا
 محدوت اي هو قاذ لك واكثر من في فاعلية الطرب كما في قوله تعالى على اصابعه
 اوتبتا والظرف منبه والمراد بالاسلا المتكئين ان لا يرفعوا اليق والركبتين من قبله
 والكف والبراد بالصفين من القديين في الركوع ان لا يكون احدهما اقرب الى الصلوة من الآخر
 ويبلغ في قوله عليه السلام صلح بطران صاحبك من الركبة باللام المتقدمة والعين المصلحة من
 الذليع او اصل طران صاحبك كما بها باله من الركبة وهذا كما سيجي في حديث الركوع وقوله
 عليه السلام ولتم بطران صاحبك من الركبة او اصل الركبة كما لاقه لاطراف الاصابع
 وبما يراهم بالعين المجردة وهو قريب وقوله عليه السلام فان وصلت طران صاحبك الى
 في عدم وجوب الاغتسال بالاناء الى الركبتين وقوله في حديث الشهادتين
 طاب ثراه ان اظلم الاغتسال بياض الاصابع واستند الى هذا الخبر ومعظم المراد بالظرف
 الاصابع الا انما هو ما جعلها على اطراف المصافحة بالراسية فيعيد من والاضيق في قوله عليه السلام
 وتخرج بيها اربعة الى الركبتين والمراد باقامة الصلابة تسوية وعدم مقربه ووضع اليدين
 معا على الارض وضعا عليها دفعة واحدة والتفريق بالركبتين ابعادهما عن البدن بحيث
 يعبرن كما يحسن وجوب الصلابة للركبتين بالركبتين مبادعة طرفهما المصلين بالركبتين

والمراد من قوله في الركبتين ان لا يرفعوا اليق والركبتين من قبله
 على اصابعه من الارض فاحسن الفصل في القدر من حال النمام اصعب لعل المراد به
 طول الاصبع لخصه وقد ورد ما يحسن حديث الاق من قول حماد وقرب بين قدسية
 حتى كان منها قد نكثت اصابع منفرجات انظر الاصبع قريب من ذلك المقادير التي
 انه لا يابيد فيه اصلا ونصب اصبعها على اليد من قوله فضلا واقل الرضخ خروستا
 محدوت اي هو قاذ لك واكثر من في فاعلية الطرب كما في قوله تعالى على اصابعه
 اوتبتا والظرف منبه والمراد بالاسلا المتكئين ان لا يرفعوا اليق والركبتين من قبله
 والكف والبراد بالصفين من القديين في الركوع ان لا يكون احدهما اقرب الى الصلوة من الآخر
 ويبلغ في قوله عليه السلام صلح بطران صاحبك من الركبة باللام المتقدمة والعين المصلحة من
 الذليع او اصل طران صاحبك كما بها باله من الركبة وهذا كما سيجي في حديث الركوع وقوله
 عليه السلام ولتم بطران صاحبك من الركبة او اصل الركبة كما لاقه لاطراف الاصابع
 وبما يراهم بالعين المجردة وهو قريب وقوله عليه السلام فان وصلت طران صاحبك الى
 في عدم وجوب الاغتسال بالاناء الى الركبتين وقوله في حديث الشهادتين
 طاب ثراه ان اظلم الاغتسال بياض الاصابع واستند الى هذا الخبر ومعظم المراد بالظرف
 الاصابع الا انما هو ما جعلها على اطراف المصافحة بالراسية فيعيد من والاضيق في قوله عليه السلام
 وتخرج بيها اربعة الى الركبتين والمراد باقامة الصلابة تسوية وعدم مقربه ووضع اليدين
 معا على الارض وضعا عليها دفعة واحدة والتفريق بالركبتين ابعادهما عن البدن بحيث
 يعبرن كما يحسن وجوب الصلابة للركبتين بالركبتين مبادعة طرفهما المصلين بالركبتين

عنهما والظرف اعني من ذلك متعلق بخروج اليد والقدم وجعلها بين ذلك اي بين
 الركبتين واليه وقوله عليه السلام ولا تجعلها بين يدي ركبتك اي لا تجعلها
 قبلة الركبتين بل احسنها من ذلك قليلا ولا ياف هذا ما في حديث حماد من ان اصبع اليدين
 بسط كهيئة بين يدي ركبتك لا المراد بكون الشئ بين اليدين كونه بين جهتي اليدين لا انشا
 وهو اعني من المواجهة الحقيقية ولا انحراف اليد والجانبين وبسبب هذا في كل
 المصنوعين فاستعمل في هذا الحديث في الاول وفي الاخر في الثاني قال صاحب الكشاف
 في تفسير قوله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تقبلوا الهديا من بين يدي رسول الله حقيقة وحقيقة
 بين يدي فلا ان يتقبلوا الهديا من بين يدي رسول الله حقيقة وحقيقة
 الجبهتان بين يدي كونهما على سمت اليدين مع القرب منها وتوسعا كما ياتي في حديث حماد
 جاوره واداه انتهى ولعل المراد بتقبل الركبتين في قوله عليه السلام واجضاها اليك فضا
 انه اذا وضع راسه من السجدة الاولى فتم كهيئة اليه ثم رفعها بالركبتين لا انه رفعها
 بالركبتين وعن الاضيق واحد وقوله في كلام الشيخ الجليل على ما يراه قدس الله روحه
 ما يفترق لك فانه قال اذا وضع راسه من السجدة الاولى فقبض يديه اليه قبضا فادامك
 من الجنبين رخصا بالركبتين المتقاة وقوله عليه السلام ولا تقبلوا الهديا من بين يدي رسول الله
 اخبرني عن جدي جليل عني عن الامام الاصابع المصنوع وكلام بعض علماء انه فرق الابهام
 من اليدين في كل نقطة مستندة لعل المراد بالصلابة الركبتين والارض حال السجدة
 ما يتصل بها بالصلابة وقوله عليه السلام ولكن كما هو في ذلك الذي على الارض انما
 يحصل من الجنبين على الزورك الامين والايمن لا يتصل بهما على الجنبين على الزورك
 ونهيه عليه السلام عن التقرب على القديين اما ان يراهم بالركبتين فاحسن في قوله عليه السلام

ويحسن تركه خفا الى الفاعل والراوي ويحده حالية ورواها جعلت عاطفة ومع
 اقل من حد يعني استحباب لكل من سجده وعتي باللام المتقدمة عن الاصابع و
 الاستيلاء والظلمة دعا لا يحسنه فانا لا نشتاد ما رواه الفضل عن الصادق عليه السلام
 قال قلت لعلك حدثتني عن ذلك علي بن عاصم فقال اخبرني الله فانه لا يصح روي الا
 دعا لك بقول الله مع الله سجدة وتفسير طرأ على المساجد في لانه لا اعتنا بالبيعة
 التي يوجد عليها سرور في الجوار على السلام بقوله ما سألنا الله عن هذه الامة ومعنى لا
 تدعوا مع الله احد انتهى اقل لا تتركوا معه في سجدة ركعتيها واما ما في بعض النسخ
 من ان المراد بالمساجد اما ان المعروفة التي يصلي فيها فاما لا تقبل عليه بعد ذلك
 المتقول عن اصحاب العصة سلام الله عليهم فجميعهم والمراد من الاخذ على الصلابة شئ
 الحديث التلقا في رعاها واما الفاهمة والباطنة وصرف اليدين على رعاها
 من لا يحكم الدنيا والاسرار والذخيرة وتوجيه القلب اليها لا من حيث انها اقوال انما
 بل من حيث انها معراج روحاني ونسبة شريفة بين العبد والحق سبحانه وتعالى
 والمراد من الركبتين في قوله عليه السلام لا تتركوا مع الله في الشئ وهو الذي يستعمله في
 الفقهية في سجدة الشك والاعتناء بطلانها المذكورة قبله من العبد واليد والارض
 قال تجزئ عن ذلك وهل تجزئ الصلابة بالركبتين كذا في كتابنا رضوان الله عليهم على ذلك
 نقل الشيخ السيد المصطفى رضي الله عنهما الاجماع عليه واستندوا ايضا بانهم فعلوا سجدة
 عن الصلوة وان افعال الصلوة متلفعة فلا تشاء وليس هذا شأنها ولا يشاء طرده
 الى الصلابة الى الكماله ووافقه الحق في المصنوع قال الطائفة واليه عن الكرامة

والمراد من قوله في الركبتين ان لا يرفعوا اليق والركبتين من قبله
 على اصابعه من الارض فاحسن الفصل في القدر من حال النمام اصعب لعل المراد به
 طول الاصبع لخصه وقد ورد ما يحسن حديث الاق من قول حماد وقرب بين قدسية
 حتى كان منها قد نكثت اصابع منفرجات انظر الاصبع قريب من ذلك المقادير التي
 انه لا يابيد فيه اصلا ونصب اصبعها على اليد من قوله فضلا واقل الرضخ خروستا
 محدوت اي هو قاذ لك واكثر من في فاعلية الطرب كما في قوله تعالى على اصابعه
 اوتبتا والظرف منبه والمراد بالاسلا المتكئين ان لا يرفعوا اليق والركبتين من قبله
 والكف والبراد بالصفين من القديين في الركوع ان لا يكون احدهما اقرب الى الصلوة من الآخر
 ويبلغ في قوله عليه السلام صلح بطران صاحبك من الركبة باللام المتقدمة والعين المصلحة من
 الذليع او اصل طران صاحبك كما بها باله من الركبة وهذا كما سيجي في حديث الركوع وقوله
 عليه السلام ولتم بطران صاحبك من الركبة او اصل الركبة كما لاقه لاطراف الاصابع
 وبما يراهم بالعين المجردة وهو قريب وقوله عليه السلام فان وصلت طران صاحبك الى
 في عدم وجوب الاغتسال بالاناء الى الركبتين وقوله في حديث الشهادتين
 طاب ثراه ان اظلم الاغتسال بياض الاصابع واستند الى هذا الخبر ومعظم المراد بالظرف
 الاصابع الا انما هو ما جعلها على اطراف المصافحة بالراسية فيعيد من والاضيق في قوله عليه السلام
 وتخرج بيها اربعة الى الركبتين والمراد باقامة الصلابة تسوية وعدم مقربه ووضع اليدين
 معا على الارض وضعا عليها دفعة واحدة والتفريق بالركبتين ابعادهما عن البدن بحيث
 يعبرن كما يحسن وجوب الصلابة للركبتين بالركبتين مبادعة طرفهما المصلين بالركبتين

يجعل على عتيه فان جعل بطر قدس الى الارض غير مصل اليه وانما اخذ به كونه
 القريب وقته جعل الى اقرب وقوله عليه السلام لا يكون فاسدا الى الارض اي لا يكون خيرا
 اليك اي لا يحسنها واسم لا الحاجة للفساد في قوله عليه السلام في الحديث لا فان
 لا عليك بحدوث وحدته في شئ هذا التركيب شائع والمقدور لا يتركك وقد
 عليه السلام بين فصل التحيات ومعه له والظلال في شئ شهور في الحجة شعبة الاخش
 والمبرور وجزوه المارقي والفر اذا كان الفاصل طرأ وتلا عن العربياتهم يقولون ما
 احسن الرضخ ان صدق ووقع الفصل في قوله عليه السلام اقرب الى الارض على حذوه
 انما في قوله عليه السلام من كمال الرضخ او وصف له فان التحسين بالمدح هذا الذي
 في حكم النكرة والمراد ما اتفق الرضخ من الشيعة او من طوائفهم وقوله عليه السلام ما علمنا
 حال من حدودها او صنعت ان لا يصلوه والرضخ ليس من حدود عدم ادماج بعضها
 في بعض من غيرهم فترى من قبل اذا كان غليظا وغليظا ليرى من عليه السلام ان يحفظ
 الوقوف وبيان الحروف وحيث يقع الحاء وتشديد الهاء يعني وقتا ايب بضمير
 يعني الوقت وربما قيل منه بالبدل الملاءه واما ما عتبه بالمدح فهو من يرضي عليه
 قال القاصي ومعنى سبحان رب العظيم ويحده انزه رقي من كل ما لا يليق به جلالة ترحها
 وانما سلب سجده علمها فحق له من ترحمة وعادته كما انه استند التسبيح الى فضله
 ان يكون في هذا الاستناد نوع من تسبيح الله تعالى في الفعل فقل ذلك بقوله وانما
 سجده على ان يرضي اهلا التسبيح وقوله لا تعبدوا على غير ما افاله جماعة من المتأخرين
 في قوله تعالى كما علمه للملكة ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك مصدر بمعنى التزكية فقل
 ولا يكاد يستعمل الا معناه فاستعملوا بفعل بضمير كما افاده وهو هذا شأنه في المصنوع

سبحان

[illegible]

وہماری

وتمت بحمد الله تعالى
في شهر ربيع الأول سنة ١٢٨٥
تاريخ

تعرض احد من الاحصاب لذلك ولوقوله ليس فيكم غير عدوان لكم اخذنا الاحكام
ساجده وما خفناه لعلنا نسمع من اولئك انهم تقدموا الكلام فيه فالحديث الذي
من الفصل السابق وما خفناه الحديث الثامن من اشغال الريض الى العدة وما في اول
ما لا يكتم انما الكلام في ان فرضه الاضطرع على وجوب عليه تقويم الارض الى راس
الايسر او من غير فرض الاضطرع على اول الجانبين شمله ظاهر طلاق هذا الحديث عن الكتاب
والله ذهب العلامة طبراني في النهاية والذريعة كسب جيل الاضطرع على الريض
ونسخت الشبهة وباتت على الاول وبلى عليه ما رواه عارض الصادق عليه السلام في الخبر
اذا لم يقدر ان يضي فاعلم ان وجهه كالميتة التي في فمها وبات على جانبه الاين فرب
بالضيق فان لم يقدر على جانب الريض كمن ما قدر فانه جائز وعاروه ان يرضوا
عن الريض لله عليه والله قال الريض يضي فاما فان لم يستطع حملها فان
يستطع حملها في وجه الريض ان لم يستطع على وجه الريض الا ان لم يستطع استلقى
او ام اياه وجعل وجهه نحو القبلة وجعل يمينه واجتنب تركه وقوله عليه السلام
واحد من اشيع الناس ان يرضى الموت ويخرج الى فورة قوله ان الارض غنقله في القارة
فيها متفارقة وصاحبها من يملكه ما هل يرضى الى الضمان او يرضى ان يرضى لاجله
بعمى من قوله عليه السلام ولكن اذا رضى عليه يقتضيه طلاله وحبها الاشارة الى الضمان
كله عليه والابن ما يمشي به وان كان قد خلد او لم يكن من الضمان للرجع فقتل
عليه اية بل هو وانما جاز الضمان بالوجوب ان به يستدل بما ذكرته وهو انما
المصل بالرجع في الضمان في الذكرى بالوجوب الطائفة وهذا الضمان قبل المرحلة
الفاضل الى الضمان على ان الضمان بالوجوب الطائفة فيه لاجل المدة وقد سقطت في

وتقبل الحبوب اما ولا فائدة كون الحبوب من المتضادين والصعود والهبوط
سكن فينبغي مراعاة ليتحقق الفضل بينهما واما ثانيا فلان دفع القام يجب ان يكون
غلاطانية وهذا كدفع قلم واما ثالثا فلان دعيتي الخرج من العدة هذا كلامه
وناقشته شيخنا المحقق الشيخ علي الله قدّره والوجه الاول بان الكلام ليس في
ذلك السكن الضروري فانما خرج من محل النزاع اما الكلام في الطائفة الغريبة
وهي امر لا يطعن اليه السكن وهو كلام جيد ونحو السائل في الحديث الواحد عشر ينسحب
من الصلة فيمن الضام بها او من صلة الاصحاب يجعل الله للعالمين وجملة قوله
وهو على الحالة اربعين من اصله لكنه لم يزل واحد من الاسئلة وتلا الشك
وقوله عليه السلام في قوله عز وجل لا يستغنى عنه جواز من تأمل الغريب الذي وجدته
الاضطرار كساعة الفقة منة العطر منع الشيخ في الظاهر من كل ضعف واما الذي
منه ان الارض في بعض جوارحه من هذا الحديث وليس ينبغي فاجبت على المصادق
عليه السلام رجة والمنع من جهة خاصة لعدم هذا الحديث على ان لا يثبت على
عمومها ثم الاستدلال على ذلك بما رواه عن زرارة في الخبر الضايف
عليه السلام انه قال في رجل ابيع ثوبا من ثوبه في بعض الضايف
تحقق الاضرار في الثوب او في ثوب من الثوبات الا ما خرج دليل خاص الكلام في هذا
المقام وما خرج من هذا أصله وسقط عليه في باحث الطاعة والاشارة من هذا
الكلام الذي جعلناه في كتابه ان وقتنا انما هو منه ولكه **الفصل الثالث**
في كبيرة الاحكام وما بين كبيرة من الصلوة سبعة عشر حديثا **الشيخ** زرارة
قال سألت ابا جعفر عليه السلام عن الرجل يضيئ بكبرية الاستسحاح فيعيد **عنه**

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, written in a cursive style.

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, featuring dense cursive script and some marginalia.

من الجمع

19

کلام مع سطر

على تقديم احدنا السنتين على الاخرى اذ لا يوافق الجمع على الاصح كقول الشيخ في
 باب وفي رواية اخرى انه يقرأ وهذا كله بقل هو الله احد وفي الثانية بقل هو الله
 الا في الركعتين قبل الفجر فانه سيدخل بها اليها الكاؤون في الثانية فقل هو الله احد
 لا يتخير ان ارادة الصلوات بالمواظبة على سعة الحديث الثانية من السبع في قوله عليه السلام
 سبع مواظبة على الصلوات بالاصحاح بالخير عدم الاتيان بها في قول وفيها واقتضاه
 الحديث الخامس عشر من ضمن السؤال والقرعة من الشارح على قوله فيها مسئلة
 او كونه او ان يشهد بين الاصحاب وروى عنه الله الذي في رسالة الصادق عليه
 ينبغي للعبد اذ صلى ان يتلوا آية اذا امر بآية فيها ذكر الجنة او النار سأل المصاحبة
 وتعدى بآية من النار ويدل على ان يقرأ في الصلاة فاشاء الصلوة وتعدى
 بما اذا اراد ان يتكبر بحيث يتلوا آية فان اخل بطلان الصلوة كما قاله المحقق
 طاب ثراه في الغيبة والمستتر في قول السائل في المسئلة بعد الامام في قوله
 الى الرجل المعتمد واما المستتران في قوله عليه السلام في قوله وفيه وفي الرجل ويحل
 المراد بالمسئلة موضع الامام المستتر ان كونه تعالى ادعى في استيعاب كونهما من
 ذلك التيسير والله اعلم **مسئلة اخرى** في التفسير في الركعة الثالثة والاربعية
 في الركعة والشيخ ثمانية احاديث **اخر المسئلة** زرارة عن علي بن جعفر عليه السلام انه
 لا يقرأ في الركعتين الاخيرتين من الاربع الركعات المفضيات شأنا اماما كذا وليرى
 قلت في قوله فيها قال ان كنت اماما او وديك فقل سبحان الله وسبحه ولا اله الا
 انت ثلاث تكبيرات تسبيحات تركب تركب **ب** عبد الله بن علي بن ابي عبد الله
 عليه السلام قال اذا كنت في الركعتين الاخيرتين لا يقرأ فيها فقل سبحان الله وسبحان الله

في قوله

والسورة

اكثر **زرارة** قال قلت لابي جعفر عليه السلام ما ينبغي من القول في الركعتين الاخيرتين
 قال نعم سبحان الله وسبحه ولا اله الا الله والله اكبر وكبر وتكبر **عبد الله**
 قال قلت لابي عبد الله عليه السلام عن الركعتين الاخيرتين من الظهر في التسبيح
 وسبحه الله وتعالى فقلت ان شئت فقل فاحسن الكتاب فانها تحيد ورواه
 منصور بن حازم عن علي بن عبد الله عليه السلام قال اذا كنت اماما فاقرا في الركعتين الاخيرتين
 بفاتحة الكتاب وان كنت وحيدك فقل سبحان الله وتعالى **ابن سنان** عن ابي
 عبد الله عليه السلام قال في الركعتين التسبيح في الاخيرتين فقلت ان شئت فقل فاحسن
 الكتاب **ب** معوية بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت للرجل من قول القراءة
 في الركعتين الاخيرتين فذكر في الركعتين الاخيرتين انه لو قرأ في الركعة الاولى ركعة وسبح
 فقلت نعم قلت اني اكره ان اجعل الركعة الاولى **ابن** زرارة عن ابي جعفر عليه السلام
 في ركعة الامام في الاخيرتين فقل سبحان الله وسبحه الله في الركعة الاولى ركعة وامام فقل
 ركعتين لا يقرأ فيها لان الصلاة اتمية اجزا ولا يركب ركعة في ركعة في ركعة في ركعة
 وفي الاخيرتين لا يقرأ فيها انما هو تسبيح وكبير وتكبير وتكبير وتكبير وتكبير وتكبير
اول اجمع علماء الفاضل في عدم تعيين قراءة القرآن
 في الركعة الثالثة والرابعة من السجدة وان الملك في الركعة الاولى في الركعة في الركعة
 تحثيها من بين التسيبات واما في قراءة الركعة الفاتحة في الركعة في الركعة في الركعة
 انه ينبغي عليه قراءتها في الاخيرتين بحسب قوله عليه السلام لا صلاة الا بفاتحة الكتاب
 للحجاب المخصوص بالذات كما ان السجدة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة
 فاطلعه في مدد الخبر من التسيبات فقل انك وقيل اربع وقيل تسبحة وقيل تسبحة

في قوله

والسورة

في قوله

التسبيح والتحميد لا يحد في الآن ان احسن الاصحاب قال في جوده وقد لم يحسن
 قول العلامة في المشايخ ان الله عز وجل ان يوجب قولا ولا يوجب الى التسيبات الاربع
 وكذا لم يوجب تلك ما كان اولى وقوله عليه السلام في آخر هذا الحديث فانما تحيد و
 دعاء وفي الحديث الثامن فاعلم تسبيح وكبير وتكبير وتكبير وتكبير وتكبير وتكبير
 به تايبا اذ ليس في غير العبادات المتفرقة وهذا الباب ما يتعين الركعة سواء و
 السبيل المبين حال الدين في ركعة صاحب الشري قد مر الله ورواه الى آخره كما مر
 في عدد التسيبات واراد على نفسه ان التخيير بين الركعة والعدم فخره هو و
 احب بالركعة كما لم يوافق في موضع التخيير والى الاجتهاد بكل ما روى ذهب المحقق
 في المعاني ومن جعل العمل بالحديث الثالث اولى كان ورواه استفاد من بعض الروايات
 الغير النعنية الشد الاجتهاد بحال الذكر كما في رواية علي بن خطلة ان شئت فاقرا
 فاتحة الكتاب وان شئت فذكر الله واختلص في المفاضلة من الركعة في التسبيح
 قول فاستفاد من كلام الشيخ في النهاية فيهما اسوة للفرقة والامام وذهب
 في الاستيفاد الى ان افضل الامام القراءة وان التوبة انما هي النسبة الى المغة
 ووافقه العلامة في المشي واجتمع الشيخ على ان لا يركب الحديث الخامس على التخيير
 رواية علي بن خطلة السابقة وهي ما رواه عن الصادق عليه السلام قال لا صلاة الا
 الاخيرتين ما اضحى فاحسن ان شئت فاقرا فاتحة الكتاب وان شئت فذكر الله
 فهو سواء قال قلت فاذي ذلك افضل فقال سبحان الله وسبحه الله ان شئت فقل
 فقلت وظاهر علي بن جعفر رحمه الله على ان التسبيح افضل للامام ورواه فانه قال في
 في الاخيرتين اما ما كنت او غير امام واطلق ابن ابي عمير وابن ابي عمير

في قوله

في قوله

المسئلة

في قوله

في الرجل

لا اله الا الله والحمد لله رب العالمين وانه انما يقال نعم كل هذا ذكره **هشام بن سالم**
 عن ابن عبد الله عليه السلام **ما** ان كان عن اربع ركنات على كل ركن ركنين ودينه على
 اهورى للركوع والسجدة وكما وقع رأسه من ركوع السجدة فله السجدة **س**
 معية بن عمار قال رأت ابا عبد الله عليه السلام يركع يداه اذا ركع واذا رفع رأسه
 الركوع واذا سجد يرفع رأسه من السجدة واذا اراد ان يسجد الثانية **ج** جيل بن
 ذريح قال سألت ابا عبد الله عليه السلام قلت ما يقول الرجل حين الامام اذا قال سمع الله
 لمحمد فله يقول الحمد لله رب العالمين **من حديث** الخليل بن عبد الله
 عليه السلام قال الصلاة ثلاثة افلاحت ثلث ظهورك ثلث ركوع وثلاث سجود **في**
 قد دل الحديث الاول على ان الركوع ركن في الصلاة يسقط بتركه ولو سجد فانه فله عليه
 يستقبل من حيث اتى في الصلاة والقول بركيته في الصلاة هو المعروف بين الاصحاب
 قال الشيخ في طهور ركن في الاولين من كل صلاة وفي الثالثة من المغرب واما في
 الاخيرتين من الراتبات فلا يسقط الصلاة بتركه سهوا بل يجزئ السجدة في السجدة
 وبعده اليه وروي في التهذيب عن محمد بن مسلم عن ابي عبد الله عليه السلام في ركعة الركوع
 حتى يسجد انه يلحق السجدة بين يميني وان يقف بعد الركوع صلى ركعة وسجدتين ولا تسلي
 وتسمع الكلام وهذا في ما حدثنا في المراتع في الصلاة انشاء الله تعالى وقد ذكرنا الكلام
 في الحديث الثاني والثالث في المقصد الاول وما افادته قديما في الحديث الرابع
 بالفتا والامام المشددة بمعنى ما حدثنا والاستسكات والاستسكات ومنها وان
 في المعنى والمراد بكون التسبيحات الثلثة في ترك علم الفصل فيها وقد مر في الحديث
 الاول من المقصد الاول تفسير المراد بالصفت بين القدمين اصعب واكثر شبر قوله

عليه السلام يجعل بين يديه شبرين لا اكثر ما يجعل من الفصل شيئا كما تقدم ذكره
 الحديث من ان اقل الفصل بين القدمين اصعب واكثر شبر وقوله عليه السلام ولكن نظرك
 بين قدميك مع ما تقدمه حديث حماد السافري من ان الصادق عليه السلام قال لا تسجد
 الركوع على يمينه المصلين من الامم فلا تفسد ما بين يديك وبين يديك وبين يديك وبين يديك
 في النهاية المذنبين قال وتخص عنيك فان لم تسجد فليكن نظرك الى ما بين يديك
 وقال شيخنا في الذكرى لاساناة لان الشاغل الى ما بين يديه يقرب سجودته من
 صورة المعصوم كلامه هذا يعطى ان اخلاق جهاد التقصير على هذه الصورة في
 به عجز وورع ما يرى من كلامه رحمه الله معنى آخر وهو ان صورة الشاغل الى ما بين يديه
 لما كان شيعة بصورة المعصوم من حماد رحمه الله ان الصادق عليه السلام كان
 معصوما وهذا المعنى لا يطول من بعد والاظهر هو الاول وقوله عليه السلام ثم قال سمع
 الله من حماد قد تفسير في المقصد الاول والاسم هذا القول لا يسقط ما افادته
 والمأمور والمقر به وبه صرح المحقق في المعتمد لكونه اقتضاه الحديث الثالث عشر
 من ان المأمور يقول الحمد لله رب العالمين يقتضيه عدم قول المأمور ذلك كما تقدم
 هذا الحديث من قوله عليه السلام يصح ما يصح بك ما رواه ابو بصير عن الصادق عليه السلام
 ينبغي الامام ان يصح من خلفه كما يقول ولا ينبغي لمخلفه ان يصح شيئا مما يقول
 وما يدل على عدم قول ذلك المأمور ما تقدمه شيخنا في الذكرى عن الحسين بن سعيد
 باسناده الى محمد بن مسلم عن الصادق عليه السلام اذا قال الامام سمع الله من حماد قال خلفه
 ريتك للسجدة واعلم ان الفتح في هذا الحديث مختلف في المعنى وفي التهذيب الذي
 حفظه واللفظ قدس الله روحه وهو نقل من نسخة الاصل التي بخط المؤلف نور الله

بسم

السابع

هكذا السجدة رب العالمين اهل الجبروت والكبرياء والعظمة لله رب العالمين باسم
 الاله من لفظ الله وفي الذكرى هكذا السجدة رب العالمين اهل الجبروت والكبرياء
 والعظمة لله رب العالمين من لفظ الله وفي الذكرى هكذا السجدة رب العالمين اهل الجبروت
 انه وجد في نسخة النسخة التي بخط المؤلف طاب ثراه هكذا الله رب العالمين اهل الجبروت
 الاله على النسخة الاولى وهي التي نقلها هنا جواز جعل لفظ العظمة سريعا
 وما بعده خبره وان يقرأ بالسجدة على ما قبله ويجعل ما بعده خبره متاخرا
 تقدم به ذلك في رب العالمين وعلى الثانية يجوز ان يجعل اهل الجبروت مرفوعا بالاف
 ورب العالمين خبر عنه ويجعل خبره وبالبدلية مما قبله ورب العالمين خبرا
 غير محذوف وعلى الثالثة يجوز ان يجعل اهل الجبروت على ان يكون الله رب العالمين
 خبر عنه وخبره بالبدلية بان يكون جملة الله رب العالمين جملة واسما متعطفة
 عن ما قبلها وقد يشق من الحديث الخامس والسادس والثامن فيمن التسبيح
 الركوع والسجدة كما هو مذهب اكثر علماءنا وبه اخبار اخرى في نسخة السجدة في ركعة
 الدلالة وصريته الدلالة في نسخة السجدة الى الاجتهاد بطلان الذكر في التسبيح
 في طوط والحديث الرابع ابن ادریس وبسطه يحيى والمحقق والعلامة قدس الله
 اودعهم وبدل عليه الحديث التاسع والعاشر وتسمع الكلام في ذلك في الفصل الا
 انشاء الله تعالى وقد تضمن الحديث احدى عشر والثاني عشر مع الذين جعلوا
 للركوع والسجدة وعند الرفع من غير تقيد بالاثبات والتكبير وظاهرهما استحباب
 وضع اليدين وان تركه تركه الكسبي كما قاله شيخنا في الذكرى وقد تضمنتا اليه وتعهما
 عند رفع اليدين من الركوع قال شيخنا في الذكرى لما وقع على الاستسكات وضع اليدين

هذا الرفع من الركوع الاخر باجوبه وصاحبنا الفاضل ونفاه ابن ابي عمير في الفصل
 وهو ظاهر ابن الجوزي ثم قال والظاهر استحبابه لصحة سجدتين واصل الجواز
 وعمودان الرفع رتبة الصلاة واستسكانة من الصلوة وحديثي في الرفع عند الجواز
 رفع اليدين ويشتبه بها في عليه جماعة من العامة اتفق كلامه طاب ثراه واما ابن
 الطهري فما اقتضاه الحديث الرابع عشر من انشاء الصلاة الى الثلاث السجدة
 يمكن ان يراد به احدى اربع الطهارة الثلاثة من الوضوء والفصل واليقوم وان يراد
 الاثر لاصلي في ذلك اعني ارتفاع الحديث واستباحة الصلاة واد الثاني اولى
 لتقديم الاول على الصلاة فهو بعيد عما عليه الحديث من ختمتها وهو مما لا يرد
 الشافعي لقارنه طاب الله افع **الفصل الثاني** في التسجدة تسعة وعشرون حديثا
أمر الصالح زائدة قال قال ابو جعفر عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه واله النبي
 على سبعة اعظم الجبهة والمدين والركبتين والاهامتين وترفع يديك الى راسك
 فاما الفجر فهذه التسبعة واما الارغام بالاف فستة من النبي صلى الله عليه واله
ب زائدة عن احمد بن محمد بن عيسى قال قلت لابي عبد الله عليه السلام في صلاة فقال
 انما تسجد من جهته الارض فجاوبني بحاجتي وتضمنت شعرا قد اخرج عنه **ج**
 علي بن جعفر بن محمد بن موسى بن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت لابي عبد الله عليه السلام في صلاة فقال
 بعض جهته على الارض وبعض غيبته الشعر لم يجز ذلك قال نعم تضمنت جهتها
 على الارض **ج** زائدة عن ابي جعفر عليه السلام قال قلت لابي عبد الله عليه السلام في صلاة فقال
 امسوك **ج** زائدة عن ابي جعفر عليه السلام قال قلت لابي عبد الله عليه السلام في صلاة فقال
 والتكبير في سجدة واحدة ابداء يديك الله تعالى على الارض قبل ركبتك فتدعها

ع

ولا غير ذلك من اعيان الاشياء السبع ذراعه ولا تسع ذراعا على ركبتك في ذلك
ولكن تسع ركبتك ولا تفرق ركبتك ولا ذراعك من ركبتك ولا ذراعك من ركبتك
منك ولا تسع ركبتك ولا تفرق ركبتك ولا ذراعك من ركبتك ولا ذراعك من ركبتك
على الارض بسطوا اعضاءهم اليك فضا وان كان تحتها قريب فلا يضره وان افسدتها
الى الارض فهو افضل ولا تفرق بين اصابعك في سجودك ولكن اضمهم من اليك
وقد تم هذا الحديث وتاليه في المقصد الاول **ح** حمار بن عيسى في وصف سجود
عليه السلام ثم ذكر وهو قائم ورفع يديه سجدوا سجدة واحدة ثم سجدوا سجدة واحدة
بين يدي ركبتك حال سجدة فقال سبحان ربّي الاعلى وسجدة ثلث مرات ولم يضع
شيئا من جسده على شيء وسجد على ثمانية اعظم الكهين والركبتين وانامل ايها
الرحلين والجبهة وقال سبعة منها ومن سجد عليها وهي الخفة ركها الله في كتابه
وقد نزلت المساجد فلا تفرق بين اصابعك في سجودك والركبتين والركبتين
والايها ما نزل ووضع الا على الارض ستة ثم رفع راسه من السجود على السجود
قال الله اكبر **د** علي بن يقطين عن الحسن الاول عليه السلام قال سجد على الركوع والسجود
كما يجزي فيه من التسبيح فقال ثلث سجودك واحدة اذا مكنت جبهتك من الارض
ح ابان بن تغلب قال دخلت على ابي عبد الله عليه السلام وهو على سجدة له في
الركوع والوجه مستنسيحة **ط** مسيب عن ابي عبد الله عليه السلام قال يجزيك من
القول والركوع والسجدة ثلث تسبيحات او تدرهن بترسلا وليركع ولا كلمة الا
تسبح تسبيح **س** ابن سنان قال سألت ابا عبد الله عليه السلام عن موضع جبهة
يكون ان يضع من مقامه قال لا يكون ليكن ستوا **ع** محمد بن سلم قال رايته

الله عليه السلام يصح يديه قبل ركبته اذا سجد واذا اراد ان يقوم رفع يديه قبل ركبته
س عبد الله بن علي عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا سجدت فاجعل يديك تحتك
بجوانبك وقول اقم وان سجدت فقل اقم وان سجد **ع** محمد بن مسلم عن
ابي عبد الله عليه السلام قال اذا قام الرجل من السجدة فاجعل يديك تحتك
عن ابي عبد الله عليه السلام قال لا بأس بالانفاس بين السجدين **هـ** معاوية بن عمار
قال قال ابي عبد الله عليه السلام اذا وضعت جبهتك على الركبة فلا ترفعها ولكن ترها
على الارض **و** محمد بن مسلم عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت له الرجل يسجد في الصلاة
موضع جبهته قال لا **ز** محمد بن اسمعيل بن زرعة قال رايته ابا الحسن الرضا عليه
السلام اذا سجد فركب اصابعه من اصابعه واحدة بعد واحدة ثم ركع فركعها كانه بعد
التسبيح **ح** زرارة عن ابي جعفر عليه السلام قال اني ارسول الله صلى
عليه وآله جالس في المسجد فدخل رجل فقام فركع ركعة ولا سجدة فقال صلى
عليه وآله لا ترفع الركبتين من ركعتك هذا وهكذا اصواته ليمرّن على عرقه وقد
مر هذا الحديث في صدر الكتاب **ط** الحلبي عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا
سجدت فركع وقول اللهم لك سجدت وبك امنت ولك اسلمت وعلى كل شيء
وانت ربّي وسجد وجهي للذي خلقه وشق سمعه وبصره والحمد لله رب العالمين
تبارك الله لعن الخائنين ثم قال سبحان ربّي الاعلى ثلث مرات فاذا رقت رايك
فقل في السجدة بين الله عز وجل واخفى واجهر في واحدة من سجودك فقل انما ازلت
من وجهك بركاء رب العالمين **ز** الحلبي عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا سجد
الرجل ثم اراد ان يرفع يديه في الارض ولكن يسهل ركبته من غير ان يضع يده

عن ابي عبد الله عليه السلام

عليه السلام

عليه السلام

على الارض **ك** زرارة عن ابي جعفر عليه السلام قال في الجبهة كلها ان تصاح من الارض
الى الجاهلين موضع السجدة فاجلس من ذلك الى الارض لئلا يركع مقدار درهم وتعد
طرف الائمة **ك** عبد الحميد بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا سجدت فاجعل راسك
من السجدة الثانية من الركعة الاولى جالس حتى يثبته **و** محمد بن عيسى
قال سألته عن الركوع والسجدة هل تزل في الركعة الثانية فقال نعم قول الله عز وجل وما
الذين امنوا اركعوا واسجدوا وقولت له كيف حال الركوع والسجدة فقال اما ما عرفت
من الركوع فقلت تسبيحات تقول سبحان الله سبحان الله ثلثا ومن كان يقرأ الحمد
الركوع والسجدة فليطوّل ما استطاع يكون ذلك في تسبيح الله وتحميده وتبجيله
والقصر فان اوجب العبد من ربه وهو ساجد فاما الامام فانه اذا قام
بالسجدة فلا يجزى ان يطوّل بهم فان اثناسا الضعيف ومن له الحاجة فان رسول الله صلى
الله عليه وآله كان اذا صلى الناس خفت بهم **ك** عارض عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابيه
عن ابي عبد الله عليه السلام قال لا يجزي صلاة لا يصيب الالف ما يصيب الجنتين **ك** ريد
عن ابي جعفر عليه السلام قال في الجبهة الى الالف اية لك اصبحت به الارض في السجدة لم تزل
والسجدة عليه افضل **ك** حسن بن محمد ان زيدا قال دخلت على ابي عبد الله عليه السلام
وعند قومي يصليهم بالصبر وتلك احبنا فعددنا له في ركعة سبحان ربّي العظيم
اذننا وثلاثين مرة وقال لهما في حديثه وسجد في الركوع والسجدة **ك** عارض عن
عبد الله عليه السلام قال في الركوع يسجد على ركعتي وسجد على الارض فقال اذا كان الركوع
فليطوّل الركعة او اقل استطاع له ان يقوم عليه في سجدة على الارض وان كان الركوع
ذلك فلا **ع** ابو بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال لا تسجد بين السجدة

والحسن بن

زرارة قال رايته ابا جعفر عليه السلام اذا سجد فاجعل راسك على الارض وسجد
الثانية فقل سبحان الله **ق** ما تقدمت الحديث الاول
والسادس من ان السجدة على الارض السجدة مما اطبق الاصابع على وجهه من غير ان
الركعة حتى لا يحد عند ذهاب الى الركعة عن الكهين بفصل الركعتين وانما في الركعة
وتجتمعه على ذلك غير معلومة والمراد بالركعة في قوله عليه السلام فاما الركعة فهدى السجدة
ما ثبت بالكتاب كما مر من ان المراد بالركعة المقابل للركعة وبالسنة ما ثبت
بالسنة فقل عليه السلام واما الارغام فانه في السنة من السجدة في استصحاب الارغام
كما قد بين ان السنة بهذا المعنى لا ينافي الوجوب وهو شرط ونظر لهذا ما ذكره الصدوق
في المنتقى من ان الارغام سنة في الصلاة فمن تركه سجدا فلاحله له استحقاق الركعة
من مذهب الاصحاب استحبوا به ولعل مراد الصدوق رحمه الله من ثبوت الصلاة على
كامل الركعة قول الميرزا محمد بن علي في الحديث الرابع والعشرين لا يجزي صلاة
لا يصيب الالف ما يصيب الجنتين على الركعة الكاملة والارغام الصافي الالف
بالركعة وهو الغراب واعتبر المصنف رحمه الله عند الصاق الطرف الى الحديث ولا على
عليه السلام وقال في الحديث ما سجدت الارض بطرف الاصابع وحديثه سواء الرجل
الماء وانما ينادى سنة الارغام وضع الالف على الاصابع عليه وان لم
يكن زايما لا يشيخ الشهدا الثاني رحمه الله في شرح النخلة في ذلك واستدل
عليه بما تقدمت الحديث الرابع والعشرين وفيه نظر لا يجزي على السجدة او قد لما تقدمت
الحديث الثاني من قوله عليه السلام اذا سجدت في ركعة من سجدة الارض على ان
يضع من الجبهة ما يصديق عليه الاسم وهو مذهب الاكثر كما قاله في فقيه المساجد

عليه السلام

عن ابي عبد الله عليه السلام
عن ابي عبد الله عليه السلام
عن ابي عبد الله عليه السلام
عن ابي عبد الله عليه السلام

يقرب اليه الشاهد المعقول او يستعمل الامامة او يحتفل بها واستعمل الله تعالى اياها
وتعريفها من شانه من حيث اوتو من بين ما كان مشاهدا من حيث يعرف او يتبين ويأيد
او يبرهنها او يصدقها والرسالة الحققة **المقصود السادس في التبيين**
وتعريفها الحققة في حق **الفصل الاول في التبيين** **المقصود الاول**
من اذاعة حق الله الطول من اجل جلاله السلام والادارة في شهادته فالتصديق كمال الاجتهاد
وفتح بيننا شاشا وليكن ظاهر قدما الذي على الارض ومظاهر قدما الذي على السحاب فالتصديق
والتي على الارض بطريقها ما لا ينفصل عن الارض وايضا والتصديق على قديك فتاوى بذلك
يكون عادلا على الارض فتكون اياه الله وحده على حيث لا يشهد الله والحمد لله
سلم قال قلت لابي عبد الله عليه السلام في الشهادتين قال قلت وكيف تنبأ قال
اذا استويت جالسا فقلت لابي عبد الله عليه السلام في الشهادتين قال قلت وكيف تنبأ قال
لو تصدقت قال قلت في الشهادتين قال قلت في الشهادتين قال قلت في الشهادتين
اليها ليطف العبد ربه **ج** زرارة قال قلت لابي جعفر عليه السلام في الشهادتين
في الركعتين الايتين فقال ان يقول اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك قلت فما يقرأ
تشهد اركعتين الاخيرتين قال الشهادتان **ج** ابو بصير زرارة قال قال ابو عبد الله عليه
السلام في التوراة عطاء الركعة كان الصلوة على النبي صلى الله عليه وآله تمام الصلوة لا من
صام ولم يرد الركعة فلا يصوم الا اذا ركعها وحده لا شريك الله عليه وآله تمام الصلوة لا من
على جعفر عليه السلام في التوراة عطاء الركعة كان الصلوة على النبي صلى الله عليه وآله تمام الصلوة لا من
والصحيح والفقهاء قالوا ان شاء الله وان شاء الله **ج** حفص بن غياث عن ابي عبد الله عليه
السلام في التوراة عطاء الركعة كان الصلوة على النبي صلى الله عليه وآله تمام الصلوة لا من

عليه السلام قال اذا اجلس في الركعتين الايتين فتشهدت ثم قمت فقل الله
اقرب واحد **ج** زرارة بن عيسى قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول كان علي عليه السلام اذا
توضأ من الركعتين الايتين قال في الركعتين الايتين واخذت **المقصود الثاني**
عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا اجلس في الركعة الثانية فقل اللهم وبالله وحده
وخبر لا اله الا الله اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده
ورسوله ارسله بالحق في شانه وبذرنا بين يدي الساعة اشهد انك نعم الرب وان محمدا
نعم الرسول اللهم صل على محمد وآل محمد وتقبل شفاعته فاستمع وانصت ورجبه
ثم تشهد ثم قمت او ان شئت فقل ثم قمت فاذا اجلس في الركعة فقل بسم الله وبالله وحده
وخبر لا اله الا الله اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده
ورسوله ارسله بالحق في شانه وبذرنا بين يدي الساعة اشهد انك نعم الرب وان محمدا
نعم الرسول النبيات لله والصدقات الطاهرات الطيبات الزاكيات الغايات بالاسماء
الساكنات الشاهكات لله وما لا يحيط به ولا يدركه ولا يحيط به ولا يدركه ولا يحيط به ولا يدركه
الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسله ارسله بالحق في شانه
وبذرنا بين يدي الساعة اشهد انك نعم الرب وان محمدا نعم الرسول واشهد
ان الساعة آتية لا ريب فيها وان الله سيبعث من في القبور بالحكمة الذي هذا الخلق
وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله لكان المراد رب العالمين اللهم صل على محمد وآل
محمد وبارك على محمد وآل محمد وسلم على محمد وآل محمد ورحم على محمد وآل محمد
وآل محمد ورحمنا ولا حولنا الا بالله الذي سبقنا بالايان ولا حولنا الا بالله الذي سبقنا بالايان
والله اعلم بالصواب

سجدة

استأثر بها الله وقد جبر الله صل على محمد وآل محمد وامر على المؤمنين وقا
من النار اللهم صل على محمد وآل محمد واغفر للمؤمنين والمؤمنات ولبن علي بن
سومنا ولا تزلنا الظالمين الايمان ولا تزل السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته
عليه وآله ورسوله السلام على من لم يكن منكم ولا من كان منكم ولا من كان منكم ولا من كان منكم
بن عبد الله غانم النبيين لابي عبد الله والسلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ثم
تتم **الفصل الاول في التبيين** **المقصود الاول**
الاقول وما اقتضته الحديث الثاني من ان الشاهد من تاني براديه الله في التبيين
ويروى في الرسالة كما فسر على علمه وقوله عليه السلام هذا ليطعن من الله ان يدل على
الحيات والظن سوق الكلام ان السؤال انما هو من قول الحيات في الشهادتين
فتد اجمع علما وناقد من الله او اجمع على ان الاحيات في الشهادتين الاول فان شغنا
في الذكرى لافي بالحيات في الاول معتقد اشعرتها مستحقا ثم واحصل السلا
ولم يعتد استحياء ما خلا من اعقاد وفي الطرحان وقد اختلف كلام
اصحابنا فيجب ان يقال في الشهادتين المشهور الاختيار بالشهادتين والصلوة على
النبي وآله وقال ابن الجوزي في الشهادتين ان اذا ارسل الصلوة من الصلوة على محمد
والحمد فاحد الشهادتين لاجتماعها وروى في الصدوق وفي الفقيه ولا والدي
الرسالة الصلوة في الشهادتين قال الصدوق اذا وضعت راسك من الشهادتين الثانية
تشهد لله وبالله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسله ارسله بالحق في شانه وبذرنا بين يدي
الساعة ثم افض الى الثالثة وهي صريح في عدم وجوب الصلوة على النبي وآله

الشهادتين الاول والثاني فسمنا انعقد عليه الاجماع بعد ذلك المشايخ الثلاثة عليها
الشيخ في اختلاف ركعتي الصلوة في خلق هذه الحديثين عنها ان الشاهد هو
الصلوة بالشهادتين فلو كان في الشهادتين من الشهادتين اما الصلوة على النبي
والله فليست في الحقيقة تشهد رسول محمد بن سلم وزرارة انما وقع عن الشهادتين
الامامان عليهما السلام عسا لا نعتد بغير في الحديثين ما يدل على عدم وجوب الصلوة
على النبي وآله كما قد بينه في سورة عليهما السلام في الحديث الثالث في الشهادتين بالرسالة
في الشهادتين في الايمان في الشان لروايته وما اقتضته الحديث الرابع من ان لا
صلوة لمن ترك الصلوة على النبي وآله كما استدل به الحق في المعبر الصلوة شرف
المشي على وجوب الصلوة في الشهادتين والتخير في غاية ما يدل عليه هو من حيث ان
المجيبين وجوبها من احد الشهادتين ولا دلالة في عدم وجوبها في الشهادتين من
بل العدة فيه الاجماع المقول ولا يستدل ايضا على ذلك بما اقتضته الحديث السابع
وبما رواه عبد الملك بن عيسى عن ابي عبد الله عليه السلام قال في الشهادتين في الركعتين الايتين
اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسله اللهم صل
على محمد وآل محمد وتقبل شفاعته وارفع درجاته مع ما رواه المفضل عن ابي عبد الله
انه يقرأ في الشهادتين في الثانية في الركعة اذا لم يقرأ في الاولى في اقلها
يجب وما اقتضته الحديث الخامس السامع من قول عبد الله بن محمد بن عبد الله
ما استدل به الشيخ وبالله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسله اللهم صل
رحمة الله سبحانه والتكبير بعده واستخير من جبر هذا الاستدلال فانما
التي لا يعجز عن اعادة وقد اشارنا الى ذلك في آخر المقصد الثالث وما اقتضته الحديث

الصلوة

الصلوة

الصلوة

في الشهادتين

فيسلي هم الركعة الثانية فيحصل الامام ويقومون بهم فصولهم ركعة اخرى ثم يسلم
 عليهم فيصرون بسبيلهم **فروا** عن احمد بن علي بن ابي اسحق قال قال علي بن ابي طالب
 لا يدري انا ولا احد من اهل البيت قالوا بعد قلت رجل لا يدري الا نحن صلى الله
 عليه وسلم قال ان دخله الشك بعد دخوله في الثالثة مضى في الثالثة ثم مضى الى الدار
 ولا شئ عليه ويسلم **الطريق** عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا اذقت في صلاة
 مكتوبة من غير فراغ فاعدا الصلوة اذا كان الاوقات فاحشا وان كنت قد
 لا تقدر **ك** ميسر عن ابي جعفر عليه السلام قال شئان يفسد الناس بها صلواتهم
 قول الرجل تبارك اسكت وتعالى جددك ولا اله الا الله واغماض في فالتفكير في الصلاة
 فكذلك الله عنهم وقول الرجل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين
 عار من موسى قال سالت ابا عبد الله عليه السلام ما هو فقال لا اذن
 عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان اردت ان يصلي سلام ركعتين فقم واكمل ركعتين
 ثم سلم واكمل سجدة من وانما حاله ثم سلم بعدها **ع** عار من موسى قال سالت
 ابا عبد الله عليه السلام عن رجل صلى ركعتين ثم تشهد فسلم ثم سجد فسلم ثم سجد
 وقام جازت صلواته **ك** ابراهيم بن محمد قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في
 رجل صلى الضحى على المصلي في الركعتين صلى ان يتشهد رعتا قال لا يصح عليه
 انفسه ثم يربع فطم صلواته فان لم تكن الصلوة التسليم **ك** قال بن موسى عن احمد
 صدقة عليه السلام قال سالت عن رجل صلى في المكتبة فتقطع صلواته ثم تشهد ثم
 قبل التسليم قال تمت صلواته وان كان دعا فاعمله فربع فسلم **و** بن موسى
 قال قلت لابي الحسن عليه السلام صليت بوضوء فمضت في التسليم فمضت

وهو مفسد انما
 اربع فلا سكونه
 انما قلت قال
 يعني على صلواته
 متى ما ذكر صلى
 ركعة وشهد

الصلوات في الصلاة
 في الركعة الثانية
 في الركعة الثانية
 في الركعة الثانية

الله روي عن احمد بن محمد بن ابي اسحق قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن رجل صلى
 عليه وسلم ركعة الله وبركة له بعد ذلك وايضا الله وبركة له في كل ركعة
 او جزء من ركعة منها ما لو دخل الوقت فمضى ثم سجد في ركعة الله وبركة له
 فان قلنا يصح صحت صلواته عند من يكون يدخل الوقت فانشاء الصلوة كالشيخ و
 الحق وانما عاروا به اسبيل زيد باع وارقتا بوجه جللت وقوع الصلوة
 باجمعها خارج الوقت ومنها احتياجه الى ان يستقله وارقتا بغيره فيصليها
 لا بد له من صفة الصلوة كسائر الاعمال المستحبة والواجبة وان قلنا انه لم يفته
 الا انشاء الاعمال ومنها ما لو كان قد كان تلبسا بالصلوة في الوقت فمضى فمضى
 استطاع له في ذلك الوقت بالصلوة فان كان من السجود والاعمال والحاصل
 كل من لم يخلو بوجه التسليم وجزءه يمشي على قدره وسجده واستحبابه وانما
 ما يوسع من كلام بعض الناس من استلام القول باستحبابه المستحب بوجهه من
 فصل العمل ان زعم القائلين باستحبابه على انقطاعه وانما هو من
 راسا يحصل الفرج من الصلوة على النبي الله لم يقبل منه هذه الدعوى ما لم يقبل
 باثبات كيف والشيء من قوله باستحبابه قال ان انقطع عنها والخرج عنها يحصل
 به وهو المسمى كلام المندك فانه شئنا في الذكر ثم يرد هذا ان كلام القائلين
 الصلوة ما يدر على انقطاعها بالصلوة على النبي وآله وهذا ناس وجواب بان ما
 به المسمى من ذلك ان هذا المسمى بالواجب وقيل التسليم فهو من استحباب الصلوة
 اجزاها المندوبة وما ما ياتي به بعد التسليم فهو تعقيب الصلوة لا جزء من الصلوة
 بعده بالكلية وهذا غير انقطاعها وهو لا ياتي في انقطاع واجبا غير ما شئنا

الصلوات في الصلاة
 في الركعة الثانية
 في الركعة الثانية
 في الركعة الثانية

الثانية وجعلها آخر الصلوة ومن خلا في الفاضل بين سعيد في اجماع حشا
 الحرج بها على النبيين وان قال شئنا في الذكر ان في هذا القول وجها لا يجمع
 من حيث لا يشعر بطلانها وهما عبارة ثالثة وهي التسليم عليها التي ورجع الله
 وبركة له ولا كلام في عدم كونها مخرجة من الصلوة بل قال العلامة في المصنف انه
 لا يعرف فيه خلافا بين القائلين بوجوب التسليم واما الكلام في ان التسليم هل هو
 جزء من الصلوة او خارج عنها فالروايات التي يمكن ان يستدل بها في احتياط
 فان قوله عليه السلام في الحديث الخامس حتى اذا فرغ فليسلم وفي الحديث السادس ثم
 ثم يسل على وجهه وقوله عليه السلام في الحديث الخامس العشر فان آخر الصلوة
 التسليم على وجهه وكذا قوله عليه السلام في الحديث السادس فقال في آخر
 التكبير واقتراح الصلوة والآخرين التسليم واما كلامه على ان قد تارة واحم
 فقد قال السيد المصنف في جوابه عنه انه لم يورد لهم نصا في ذلك فترجي كونها
 من الصلوة بل قال انه لو كان من اركانها وباع من كلام بعض القائلين بوجوبه
 المستحب بوجهه عنها حيث اشترطوا في صحة الصلوة ان يدخل الوقت ودخله
 في انشائها وقدمه بما قبل التسليم ولو وجب ودخله في انشائها وقدمه كما انه
 لا يخلو في الحديث عن التسليم عند هذا البحث في الحقيقة الى البحث من وجوبه
 واستحبابه فعلى القول بوجوبه لا يخرج بوجهه وعلى القول باستحبابه لا يخرج بوجهه وليس
 ليثني ادخل القول باستحبابه يمكن ان يكون من الاجزاء المندوبة كعصا كعبا من التسليم
 وكما سلم على النبي والملائكة في آخر التشهد وعلى القول بوجوبه يمكن ان يكون من الاجزاء
 عن حقيقة الصلوة كالتسليم عند غير بل هو صاحب البشري السيد جمال الدين كما ان قد

بلغ سبعاً وستين ثم قال سبحان الله حتى بلغ مائة خمسين هـ
من الحديث زائدة عن أبي جعفر عليه السلام قال قال الله بعد الفريضة أفضل الصلاة تنفلا
ف زائدة عن أبي جعفر عليه السلام قال قال الله بعد الفريضة أفضل الصلاة تنفلا
أفي استلك من كل خير أحاط به ملك وأمر بك من كل شئ أحاط به ملك لله عز وجل استلك
ما فيك في أموري كلها وأمر بك من شئ الدنيا والآخرة محمد بن مسلم قال
سألت أبا جعفر عليه السلام عن التسبيح فقال لا أعلم شئاً موطأ فيه تسبيح فاطمة صلوات
عليها وعشر مرات بعد العشاء تقول لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله
الحق يحيي ويميت ويحيي عبده ويحيي عليه الخير وهو على كل شئ قدير ولكن الإنسان لا يسبح
ما شاء قطوعاً **ط** زائدة قال ابن جعفر عليه السلام لا تنسوا المحبتين أوقات
عليكم بالمحبتين في كل صلاة قلت وما المحبتان قال إن الله المحبة وتوحيه الله
من الناس **و** من الجاهل **ابن جعفر** عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال عبد السلام
الله أكبر لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك والحق يحيي ويميت وهو على كل شئ
بديع الخبير وهو على كل شئ قدير لا اله الا الله وحده صدق وعده وضرب عبده
والخزب وحده الله عز وجل في ما اختلفت فيه من الحق باذنك انك تقدر من شأنا
المصرط مستقيم **اق** **الطاهر** في كلام احساناً قال
الله ارحمهم بكلام شافعي اخرج حجة التعقيب ثم ايجبت لوزن التعقيب لا يثبت
اليه ولو لم يثبت في التعقيب فالوقت الفارق لا استحقق المنع وراكان يستعمل
به فيه وقد شتم بعض القوم كالجوهري وغيره الجليل بعد الصلاة لله أو استأذنه
هذا يدل على الجليل داخل في مفهومه وأنه لا اشتغال بغير الصلاة بالاله تعالى

ما شيا أو ضطجاً لم يكن ذلك تعقيباً وقسم بعض فقهاء كذا بالاشتغال بالصلاة
بدلاً أو ذكر وما أشبه ذلك ولعله كذا الجليل وأجل المراء بما أشبه الله الذكر
التي من خشية الله تعالى والمكفر في عجايب مصنوعة والذكر بمثل الآلة و
ما هو من هذا القبيل وهل يعد الاشتغال بمجزة تلاوة القرآن بعد الصلاة تعقيباً
لأنه في كلام الاصحاب بتصريح في ذلك والطائفة تعقب ما لا يليق بالعبادة فالكلام
في صدق التعقيب على المجمع المركب منها وربما يلوح ذلك من بعض الأحاديث وربما
يظن ذلك لانه بعضها على اشتراط المجاوز في التعقيب كما روي عن ابن عباس عليه السلام
انه قال رسول الله صلى الله عليه وآله ايما امرئ مسلم حياض مصلاته
التي على نية الفريضة حتى تطلع الشمس وكان له من الاجر كاجر رسول الله صلى الله
عليه وآله فان جليح يذهب حتى يكون ساعة تصل فيها الصلاة فليكن أو أروعها
عقله ما سألته وكان له من الاجر كاجر بيت الله وما روي عن الصادق عليه السلام
عن أبياته عن ابن عباس عليه السلام انه قال من صلى في مجلس في مصلاته المخلوع النكاح
له ستة من النار وغيره من الأحاديث المتقدمة للجليل بعد الصلاة وأما قوله لا اله الا الله
فيها على ذلك بل غاية ما تدل عليه كون الجليل مستحياً ايضاً اما الله عز وجل في مفهومه
التعقيب وقوله عدم مغارة مكان الصلاة وفي رواية الوليد بن مسعود عن أبي عبد الله
عليه السلام في التعقيب بلغ في طلبة الرزق من التعقيب في الملاءمة التعقيب لله تعالى
وهذا التفسير اخرج في تفسير التعقيب بالعبادة عقيب الصلاة لعلمه من الوليد بن مسعود وغيره
رجل السد والكره من اجله اخصاً وهو يعطى الصلاة عدم اشتراطه بشئ من الجليل
الكن في المصلي والطهارة واستقبال القبلة وهذه الاسرار ما هي في هذا فقد روي

من الحديث

من الحديث
من الحديث
من الحديث

ان التعقيب على كل صلاة المستشهد في استقبال القبلة والوقوف اماماً ما روي
انها قال قال الله لا يفعله على الله ان يخرج واجتازاً ذكره عفا فقال انك تفتي على
فانت معقب فالظان مراده على الله ان يستعمل الوضوء مثل في التعقيب انه معقب
وهل يشترط في صدق التمسك شراً اتصاله بالصلاة وعدم الفصل الكثير بينه وبينها
الطاهر وهل يشترط كونها واجبة او يحصل حقيقة التعقيب بعد النافلة ايضاً طلاقاً في التفسير
السابقين يقتضي العموم وكذلك لا طلاقاً في رواية ابراهيم وغيره بالصريح في الجليل في بعض
الروايات لا يقتضي تخصيصاً ما رواه اهل الرواية وقد ورد في فضل التعقيب المرفوعة احاديث
متكررة عن اصحابنا الصالحة صلوات الله عليهم ففيهم رسالة منصور بن وهب عن الصادق عليه السلام
انه قال من صلى صلاة فريضة وعقبها إلى أخرى فهو شقيفة وتوحي على الله ان يكرهه من فيه
وقد ورد في تعقيب قوله تعالى فاذا فرغت فاضرب اليك فارع عن الباقر والسار عليه السلام
اذا فرغت من الصلاة المكتوبة فاضرب اليك في الدعاء وارغب اليه في المشقة يعطك و
ابوصير عن الصادق عليه السلام ان ابراهيمين عليه السلام قالوا فرغ احدكم من الصلاة فليطرح
يديه الى السماء وليضرب في الدعاء فقال انما يا ابراهيمين اليس الله في كل مكان قالوا بلى
فلم يرفع يده الى السماء قال اما انما وفي السماء رزقكم وما تعدون فزاد في طلب الزيادة
من موضع الرزق وما روي الله تعالى قد تضمن الحديث الاول افضلية الدعاء
الفريضة عليه بعد النافلة وهذا لا يقتضي كون الدعاء بعد النافلة تعقيباً كما قد يجهل
تقصده من تعقيب الفريضة على النافلة ما لا كلام فيه وان كانت الفريضة اقل شدة
فضله وكفى الصبح مثلاً افضل من صلاة الفريضة نافلة ولا اختصاص لذلك بالصلاة
على الجليل افضل من التعقيب مطلقاً الامور البديرة وما استثبتت من ذلك وقد روي

الواجب على الذنب الحديث الذي في المشقة من النافلة والعبادة ما يرقب العبد في شدة
أحب مما افترضت عليه الحديث وقد روي اجماعاً لا سلام محمد بن يعقوب الكليني قدس
الله روحه في الكتاب بسند صحيح ورواه العلامة ابنه في صحاحه والمجلة فيمن الاحاد
المعقوبة على صاحبها ان يطرد وقد بسطت الكلام فيه في كتاب الاربعين حديثاً في بعض
ما روي عن النبي صلى الله عليه وآله من ان افضل الاعمال اجزها وقد استثنى بعض علماء من
قاعدة تعقب الواجب على الذنب ما روي ذكره وان لا يربطها بالعكس لا يراه من الذين
فانه مستحب وهو افضل من الاضطرار وهو واجب وكما تدل عليه فانه افضل من رده
وكما تلتزمه العادة بالمجاعة بالعبادة الى الاولى وكما تلتزمه في البقاء الشوق بالعبادة
الى الصلاة وفيها وانت خبير بالله بكل المناقشة في الاول بان الواجب عدم مطالبة
المعصية وحصوله ومن انظار اول الامر لا كره صله في ضمن الامر افضل للربيب
وقر عليه المناقشة في الرابع يظهر منه ما تضمنه الحديث الثاني من تفصيل الله
على قراءة القرآن في الصلاة لا يدل على تفصيل المستحب على الواجب فعمل المراء بالله
ما بعد الفريضة واجبة انقلنا باستحباب السورة والمواد بالحق القنات انقلنا برحمة
ولابد بالقرآن في الدعاء والواحد بعد الصلاة وتعقيبها فلا اشكال وما تضمنه
الحديث الثالث من تفصيل تسبيح الزهر عليه السلام على صلوة الفريضة ما يوجب
تخصيص حديث افضل الاعمال اجزها لله عز وجل لا يغيره بان افضل الاعمال من رابع
الاعمال المحقرة لك الضحى وبه يتبع الاشكال المشهور في قوله صلى الله عليه وآله في نية
المن من روعه هذا والاحاديث عن تسليط الله عليه السلام في تسبيح الزهر عليها
السلام كثيرة وروى بهون الكوفي عن الصادق عليه السلام انه قال انما انما صليتاً

عنه

من الحديث
من الحديث
من الحديث

تسبىح فاطمة عليها السلام كما ناسمهم بالصلاة فالزمنة فانه لو لم يره عند شق وروى
من عقه عن جعفر عليه السلام انه قال ما بعد الله بشي من العباد افضل من تسبىح فاطمة
عليها السلام ولو كان في الدنيا من لم يره رسول الله صلى الله عليه وآله فاطمة عليها السلام وقد
في نسبة هذا التسبىح اليها سلام الله عليها وهو يدل على استحباب التسبىح عند الجاهل
ايضا ما رواه ابن بابويه عن ابي الحسن عليه السلام انه قال الرجل من سجد لاسمك
وعز فاطمة انها كانت عندي فاستغثت بالزينة حتى اترق صدرها وولجت بالراحه
فجاءت يداها واوقدت تحت الصدر حتى كتبت ثيابها فاصابها من الشعر رشده
فقلت لها الوقيت اياك فاستغاثت بما يحبك حرما انت فيه من هذا العمل فاما
التي صلى الله عليه وآله وصلى الله عليه وآله عند احدنا فاستغيت فاضربت فعمل صلى الله
عليه وآله انها عليها السلام جاءت لحاجة فعدا علينا ونحو في محافل فقال السلام
فكنت فاستغيت المكاترة قال السلام عليكم فكنت فاستغيت المكاترة فاد
السلام عليكم فخشيت ان يزد عليه ان يضرب فقلت عليك السلام يا رسول الله فقلت
وجلس عذره وساقا قال فاطمة ما كنت حاجتك اسرعتي محمد صلى الله عليه
والله خشيت ان رجوت ان يقوم فاخرجت راسي فقلت انا والله اخبرك يا رسول
الله انها استغثت بالزينة حتى اترق صدرها وولجت الراحه فجلت يداها تحت
البيت حتى ضربت ثيابها واوقدت تحت الصدر حتى كتبت ثيابها فقلت لها الوقيت
اياك فقلت استغاثت بما يحبك حرما انت فيه من هذا العمل فقال اياك السلام
خير كما من عند ادم اذا اعتقا سنا كما كبر اربعين وكثرت تكبيره وسبحته تلك
وكثرت فخرجت فاطمة عليها السلام واسمها فثابت وصيت غزاة وعن يمينه وثبت

هذا الحديث يدل على استحباب التسبىح عند الجاهل
ايضا ما رواه ابن بابويه عن ابي الحسن عليه السلام انه قال الرجل من سجد لاسمك
وعز فاطمة انها كانت عندي فاستغثت بالزينة حتى اترق صدرها وولجت بالراحه
فجاءت يداها واوقدت تحت الصدر حتى كتبت ثيابها فاصابها من الشعر رشده
فقلت لها الوقيت اياك فاستغاثت بما يحبك حرما انت فيه من هذا العمل فاما
التي صلى الله عليه وآله وصلى الله عليه وآله عند احدنا فاستغيت فاضربت فعمل صلى الله
عليه وآله انها عليها السلام جاءت لحاجة فعدا علينا ونحو في محافل فقال السلام
فكنت فاستغيت المكاترة قال السلام عليكم فكنت فاستغيت المكاترة فاد
السلام عليكم فخشيت ان يزد عليه ان يضرب فقلت عليك السلام يا رسول الله فقلت
وجلس عذره وساقا قال فاطمة ما كنت حاجتك اسرعتي محمد صلى الله عليه
والله خشيت ان رجوت ان يقوم فاخرجت راسي فقلت انا والله اخبرك يا رسول
الله انها استغثت بالزينة حتى اترق صدرها وولجت الراحه فجلت يداها تحت
البيت حتى ضربت ثيابها واوقدت تحت الصدر حتى كتبت ثيابها فقلت لها الوقيت
اياك فقلت استغاثت بما يحبك حرما انت فيه من هذا العمل فقال اياك السلام
خير كما من عند ادم اذا اعتقا سنا كما كبر اربعين وكثرت تكبيره وسبحته تلك
وكثرت فخرجت فاطمة عليها السلام واسمها فثابت وصيت غزاة وعن يمينه وثبت

عزاه وعن يمينه وما اقتضته الحديث الرابع من قوله عليه السلام قبل ان يثني عليه لعل
المراة به قبل ان يثني عليه ركبته عرجته القبلة ونصرت عنان وطعن عنان ركبته
اذ حمله الى غير القبلة التي كان عليها وقد دل هذا الحديث على تقديم التكبير للحديث الثاني
على قسط التجديد وقد اختلفت ذلك رواية ابي بصير عن الصادق عليه السلام ايضا
ذهبا بن بابويه الى قسط التسبىح بين التكبير والتحميد ويستند الحديث السابق
الروى عن ابي الحسن عليه السلام في ما كان على جهور لا صاحب على قسط التجديد وما اقتضته
الحديث السادس من ان الدعاء بعد الفريضة افضل من الصلوة تنفلا لعل المراد بصلوة
فيه ما عدا الراتبات كقراءة الموعظ مثلا وقد يؤيد ذلك بما ذكره شيخنا في النقلة
من استحباب تقديم قراءة الموعظ على تعقيبها وفاقا لغيره وهو كارت والا يصح
عنه فانا لفظنا في الاخبار بما يدل على استحباب تقديمها عليه وما اورده الشيخ في
التهذيب في بعض الاستدلال على ذلك لا يعض به وما اقتضته الحديث السابع
من ان الدعاء المذكور فيه هو اقل ما يصح بعد الفريضة ربما يعطى عدم حصول حقيقة
التعقيب بالاثبات بما ذكره من الدعاء ويستفاد من قوله عليه السلام اقل ما يصح
من الدعاء ان هذا ينبغي ان لا يدعى الى تعقب بها عن بعض الآيات التي وردت قراءتها
في التعقيب ولا عن التسيحات كتسبيح الزهراء عليها السلام وذلك لانه فناء الادعاء
المجيبين في قوله عليه السلام في الحديث التاسع لانسوا المجيبين بقرا بصيغة اسم
الفاعل والمفعول انا لثان ببيان حصول ضمة من دخول الحجة وكذا في الباب
او وجبها الشاع اى استجيبها استجبا بامولك اغفر عن الاستحباب بالوجوب
وقوله عليه السلام وتقره بانه من النار على صيغة المضارع الا لا واحد الا ثلثان فثمة

هذا الحديث يدل على استحباب التسبىح عند الجاهل
ايضا ما رواه ابن بابويه عن ابي الحسن عليه السلام انه قال الرجل من سجد لاسمك
وعز فاطمة انها كانت عندي فاستغثت بالزينة حتى اترق صدرها وولجت بالراحه
فجاءت يداها واوقدت تحت الصدر حتى كتبت ثيابها فاصابها من الشعر رشده
فقلت لها الوقيت اياك فاستغاثت بما يحبك حرما انت فيه من هذا العمل فاما
التي صلى الله عليه وآله وصلى الله عليه وآله عند احدنا فاستغيت فاضربت فعمل صلى الله
عليه وآله انها عليها السلام جاءت لحاجة فعدا علينا ونحو في محافل فقال السلام
فكنت فاستغيت المكاترة قال السلام عليكم فكنت فاستغيت المكاترة فاد
السلام عليكم فخشيت ان يزد عليه ان يضرب فقلت عليك السلام يا رسول الله فقلت
وجلس عذره وساقا قال فاطمة ما كنت حاجتك اسرعتي محمد صلى الله عليه
والله خشيت ان رجوت ان يقوم فاخرجت راسي فقلت انا والله اخبرك يا رسول
الله انها استغثت بالزينة حتى اترق صدرها وولجت الراحه فجلت يداها تحت
البيت حتى ضربت ثيابها واوقدت تحت الصدر حتى كتبت ثيابها فقلت لها الوقيت
اياك فقلت استغاثت بما يحبك حرما انت فيه من هذا العمل فقال اياك السلام
خير كما من عند ادم اذا اعتقا سنا كما كبر اربعين وكثرت تكبيره وسبحته تلك
وكثرت فخرجت فاطمة عليها السلام واسمها فثابت وصيت غزاة وعن يمينه وثبت

وقوله عليه السلام في الحديث العاشر قبل التسليم انه كان في خطبة شاملا اذا
قمت بين التسليم والتكبير من لادعية والتسبيحات وغيرها او لم يطق لك الله
المستاد ومن لا يرقى لك بعد ذلك فافاضا هذه المقامات عدم الفصل بين التسليم
والمشهور انه اذا قرع من التسليم كركعتي تكبيرات رافعا يديه واصفا لها وكذا في
على خذيه او قريامها وهذه التكبيرات التي هي مفتحة التعقيب ليعين اقتسامها
الشكر والى فيها منها بالادعية والتسبيحات وما هي حقيقة تلامنه في التعقيب
القرآن كالتهديد واية الكرسي وشهادة وقيل المسموعة والحق في جميع
حالة استقرت استقبال القبلة ملازم المصلا مستديما طهارة عجبها انما يملك
الصلوة او يقصير ثوبا فقد ورد ان كل اية من الصلوة يضرب التعقيب ثم التعقيب
المأخوذة عن ابي الحسن عليه السلام ككثرة ولا يبرهنها بامر الله شيئا روى عن ابي الحسن
عليه السلام قال من اجتبت ان يخرج من الدنيا وقد خلاص من الذنوب كما يتخلص الله الذي
لا كدر فيه ولا يطالبه احد بظلمة فيقول في بركة صلوة نسبة الرب تبارك وتعالى
اثني عشر مرة ثم يسطر يديه فيقول اللهم في اسئلك باسمك للكنن المكنون الطهر
الطاهر البارك واسئلك باسمك العظيم وسلطانك القديم ان تصلي على محمد وآله
يا ارحم الراحمين يا ارحم الراحمين يا ارحم الراحمين يا ارحم الراحمين يا ارحم الراحمين
والا فخذوا بنقش وحق من النار يخرج من الدنيا انسانا ويدخل الجنة سالما وانما يصلي
وعلى قوله فلاحا ووسطه نجاحا وآخره صلاحا انك استغلام الغيوب ثم قال
ايها الذين ين عليه السلام هذا من الحيات فاما على رسول الله صلى الله عليه وآله واسرى
ان اعلم الحسن والحسين عليهما السلام وعن جعفر بن محمد عن ابي القاسم عليه السلام في سائر

هذا الحديث يدل على استحباب التسبىح عند الجاهل
ايضا ما رواه ابن بابويه عن ابي الحسن عليه السلام انه قال الرجل من سجد لاسمك
وعز فاطمة انها كانت عندي فاستغثت بالزينة حتى اترق صدرها وولجت بالراحه
فجاءت يداها واوقدت تحت الصدر حتى كتبت ثيابها فاصابها من الشعر رشده
فقلت لها الوقيت اياك فاستغاثت بما يحبك حرما انت فيه من هذا العمل فاما
التي صلى الله عليه وآله وصلى الله عليه وآله عند احدنا فاستغيت فاضربت فعمل صلى الله
عليه وآله انها عليها السلام جاءت لحاجة فعدا علينا ونحو في محافل فقال السلام
فكنت فاستغيت المكاترة قال السلام عليكم فكنت فاستغيت المكاترة فاد
السلام عليكم فخشيت ان يزد عليه ان يضرب فقلت عليك السلام يا رسول الله فقلت
وجلس عذره وساقا قال فاطمة ما كنت حاجتك اسرعتي محمد صلى الله عليه
والله خشيت ان رجوت ان يقوم فاخرجت راسي فقلت انا والله اخبرك يا رسول
الله انها استغثت بالزينة حتى اترق صدرها وولجت الراحه فجلت يداها تحت
البيت حتى ضربت ثيابها واوقدت تحت الصدر حتى كتبت ثيابها فقلت لها الوقيت
اياك فقلت استغاثت بما يحبك حرما انت فيه من هذا العمل فقال اياك السلام
خير كما من عند ادم اذا اعتقا سنا كما كبر اربعين وكثرت تكبيره وسبحته تلك
وكثرت فخرجت فاطمة عليها السلام واسمها فثابت وصيت غزاة وعن يمينه وثبت

الى النبي صلى الله عليه وآله يقال له شبيه هذا فقال الرسول الله في شيخ قد كن
سقى وضعت قوتي عن عمل كنت قد عذرت نفسي بصلوة وصيام وجر جهاد
فلم ينزل رسول الله كلاما يفتخ به به وخفف على رسول الله فقال اعدوا فاذك
مرات فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله ما حالك بشي ولا بدرة الا وكن
من رحمتك فاذا صليت الصبح فقل عشر مرات سبحان الله العظيم وسبحا لاحد
ولا في الايات العلى العظيم فاذا دعا بك بذلك من العسى والمغنون والمجاهدين
الصقير والطمر فقال يا رسول الله هذا الدنيا فالخرة فقال تقول فيه برك
صلوة اللهم اهدني من عندك وافض علي من فضلك واشتر علي من رحمتك وانزل علي
من بركاتك قال فقبض عليهن بيده ووضعهما في ارجل الرجلين فبارك فيهما فقبض عليهما
خالك قال فقال النبي صلى الله عليه وآله اما الله ان افا بها يوم القيمة لم يبع
متجر اخر له ثمانية ارباب الحجة فدخل من اثنا عشر وعز عبد الله جعفر بن محمد
الصادق عليه السلام قال لما امرته تعالى هذه الايات ان يهبط الى الارض
تخلق بالعرش وقدر اى رب العالمين الى اين تهبطن الى اهل الخطا والذين يلعن
اهم ورجل يهت ان اهبطن نور عرقى وجلالى لا ينكر احد في ذم او افتض عليه
الاضلار اليه يعني المكونة وكما يورس سبعين نظرة افتق له مع كل نظرة سبعين مرة
وقوله علي بن ابي حمزة عن ابي الحسن عليه السلام وشهادته واية الكرسي واية الملك
واية الشجرة وعز عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام ان رسول الله صلى الله عليه
واية قال لا يصح به ذات يوم ابراهيم جعفر بن محمد عن ابي الحسن عليه السلام واية الشجرة
بعضه على بعض فتره وبلغ التسليم قال يا رسول الله فقال يقول لحدك اذ اخرج من

هذا الحديث يدل على استحباب التسبىح عند الجاهل
ايضا ما رواه ابن بابويه عن ابي الحسن عليه السلام انه قال الرجل من سجد لاسمك
وعز فاطمة انها كانت عندي فاستغثت بالزينة حتى اترق صدرها وولجت بالراحه
فجاءت يداها واوقدت تحت الصدر حتى كتبت ثيابها فاصابها من الشعر رشده
فقلت لها الوقيت اياك فاستغاثت بما يحبك حرما انت فيه من هذا العمل فاما
التي صلى الله عليه وآله وصلى الله عليه وآله عند احدنا فاستغيت فاضربت فعمل صلى الله
عليه وآله انها عليها السلام جاءت لحاجة فعدا علينا ونحو في محافل فقال السلام
فكنت فاستغيت المكاترة قال السلام عليكم فكنت فاستغيت المكاترة فاد
السلام عليكم فخشيت ان يزد عليه ان يضرب فقلت عليك السلام يا رسول الله فقلت
وجلس عذره وساقا قال فاطمة ما كنت حاجتك اسرعتي محمد صلى الله عليه
والله خشيت ان رجوت ان يقوم فاخرجت راسي فقلت انا والله اخبرك يا رسول
الله انها استغثت بالزينة حتى اترق صدرها وولجت الراحه فجلت يداها تحت
البيت حتى ضربت ثيابها واوقدت تحت الصدر حتى كتبت ثيابها فقلت لها الوقيت
اياك فقلت استغاثت بما يحبك حرما انت فيه من هذا العمل فقال اياك السلام
خير كما من عند ادم اذا اعتقا سنا كما كبر اربعين وكثرت تكبيره وسبحته تلك
وكثرت فخرجت فاطمة عليها السلام واسمها فثابت وصيت غزاة وعن يمينه وثبت

صلواته سبحانه وتعالى ولا اله الا الله والله اكبر ثلاثين مرة ومن يدعيه
والعزق والحرق والهرق في المذبح وكل الشيع ومئة السور والنية التي تركت على
العبد في ذلك اليوم ومما اورده بعض ائمتنا في التعقيبات وهو من الادعية المشهورة
ويناسب جعله خاتمة هذا المجلد يا من اظهر الجليل وسر الصبح وامن لا واحد
بالبحريرة ولا يهتك الشتر يا كرم الصبح يا عظيم المن يا حسن البقا يا واسع المغفرة
يا باسط اليدين الرحمة يا سامع كل حوى يا مشي كل شكوى يا مستبد يا عالم قلوب
استحقاقها يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا
يا ذا الجلال والاكرام اسئلك بحق محمد وعلى وفاطمة والحسن والحسين وعلى بن
الحسين ومحمد بن علي الباقر وجعفر الصادق وموسى الكاظم وعلي بن موسى الرضا
ومحمد بن علي وعلى بن محمد والحسن بن علي ومحمد بن الحسن صاحب سلام الله عليهم ان
تصلي على محمد وآل محمد وان تكشف كربي وتغفر ذنبي وتغفر صغيري وتغفر عظمي وتغفر
شائي في ديني ودنياي وتدخلني الجنة ولا تشق خلق النار وان تطهر عي
في طاعتك ورضائك في صحة وسلامة بدنية ونفسية برحمتك يا ارحم الراحمين

ولكن هذا آخر الكلام في المجلد الاول من كتاب الجليل المئين وبهذا ان الله سبحانه وتعالى
لا غامه والقرن بعد اعادة اختتامه وكان الفراغ من تأليفه في شهر ربيع الثاني سنة
وكتفي ورجاي امام الارادون ائمة الاطهار ابو الحسن علي بن موسى الرضا
سلامه من ارض خوجنا به فان سلاي لا يلقوا به وافق اختتام كتابه

٢٤٢
٢٤٣

هذه النسخة المباركة التي هي نسخة الاصل داخل القبة المقدسة المنورة آل
واما متوجه الى الصريح المقدس جاعلا له بيني وبين القبة متوسلا الى الله
سبحانه بصاحب الصريح وآبائه واولاده الطاهرين سلام الله عليهم لجمعين
ان يضع به الطالين وان يثبت لي به قدم صدق يوم الدين وان تقبله بلطفه الرحيم
ويجعله فزاعبي بين يدي الرحمة النعم وان يجعل قبلة العبد مقصودة
الطاعات وتداركه ما فات من محبة عز الدين فادنا من السنين بمصر في سنة
اكتساب اسباب السعادات الحقيقية بمحمد وآله اشرف البرية وكنت من
اكتساب محبة المشتهر بهاء الدين العاملي بمحمد وآله عنه بعد الفراغ من تعقيب
صلوة جمع الجمعة الثامن عشر من شهر شوال ختم بالسعادة
والاقبال سنة الف وسبع مائة
المؤمنين سلام الله عليه وآله
الطاهرين والحمد لله اولاً
والخامس باطننا في
كانت هذه النسخة
الشهيرة حين
السيطرة



بسم الله الرحمن الرحيم
اللهم أنت أهل الكرم
اللهم أنت أهل الكبرياء والعظمة وأهل الجود والكرم
وأهل التقوى والمغفرة أسئلك بحق هذا اليوم الذي
جعلته للسلمين عبداً ومحمد صلى الله عليه
وآله ذرراً ومزبداً ان تصلي على محمد وآل
نقل هذا الكتاب الشريف الشريف الى
مجالس المؤمنين والمؤمنات في
حاجيهم من الزعماء والوجهين
الذين هم في الله القوم
خود يدي



